

عباس محمود العقاد

أَبُو الشَّهِادِ
الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ

عُنِيَتْ بِطَبْعِهِ وَنُشِرَتْ مِنْ مَكْتَبَةِ سَعِيدِ قِصَرَ بِالْمَجَانَّةِ

٤١٤٥٥

عباس محمود العقاد

أَبُو الشَّهَادِ
الْحَيَّاتِينَ نُبْتُ عَلَى

عُنِيَتْ بِطَبْعِهِ وَنَشَرَتْ مَكْتَبَةُ سَعْدِ مِصْرَ بِالْقَاهِرَةِ

تأليفون ٤١٤٥٥

(حقوق إعادة الطبع محفوظة للمؤلف)

مراجعات و تحقيقات

يتناوب طبائع الناس مزاجان متقابلان : مزاج يعمل
أعماله للأريحية والنخوة ، ومزاج يعمل أعماله بالمنفعة والغنية
والمزاجان لا ينفصلان كل الانفصال

فقد تفتن الأريحية بالمنفعة ، وتفتن المنفعة بالأريحية ،
ولكنهما إذا اصطدما — ولا سيما في الأعمال الكبيرة —
لم يعسر عليك أن تفصل المزاجين وتعزل المعسكرين . فهذا
للأريحية حتى يجب المنفعة ويخفيها ، وهذا للمنفعة حتى يجب
الأريحية ويخفيها . أو كذلك يتراءيان

وأصحاب المطالب الكبرى في التاريخ يعتمدون على هذا
المزاج كما يعتمدون على ذاك . فمنهم من يتوسل إلى الناس
بما فيهم من الجشع والطمع وقرب المآخذ وسهولة المسعى ،
ومنهم من يتوسل إلى الناس بما فيهم من طموح إلى التبل
والنجدة وركوب المخاطر ونسيان الصغائر في سبيل العظامم ..
ولسكل منهما سبيله إلى النفوس وأمله في النجاح على
حسب الأوقات والبيئات

إلا أن الأريحية أخذت من المنفعة بسنة من سنن الخلق
التي لا تتبدل مع الأوقات والبيئات

لأن منفعة الانسان وجدت لفرد من الأفراد

أما الأريحية التي يتجاوز بها الانسان منفعتها فقد وجدت
للأمة كلها أو للنوع الانساني كله . ومن ثم يكتب لها
الدوام إذا اصطدمت بمنافع هذا الفرد أو ذاك

ولقد يبدو من ظواهر الأمور أن الأمر على خلاف
بما نقول ، لأن المريض على منفعته يباغها ويمضى قدماً اليها ،
فينال المنفعة التي لا ينالها صاحب الأريحية لأنه يتركها إذا
اصطدمت بما هو أجل منها

وهذا صحيح مشهود لا مرأ فيه

ولكن النجاح في الحركات التاريخية لن يسمى نجاحاً
إذا هو لم يتجاوز حياة فرد أو طائفة من الأفراد . فإذا
قيل إن حركة من الحركات التاريخية قد نجحت ففرض ذلك
بداية أن الأفراد القائمين بها يذهبون وهي الباقية بعد ذهابهم .

ومن هنا يصح أن يقال إن الأريحية أبقي وأنجح إذا هي اصطدمت بالمنفعة الفردية ، لأن ذهاب الفرد هنا أمر مفروغ منه بعد كل حساب ، سواء أكان حساب الأريحيين أم حساب النفعيين .

١ وأصحاب الأريحية إذن أبعد نظراً من دهاة الطامعين والنهــازين للفرص والمغانم العاجلة : لأنهم خلقوا بفطرتهم على حساب أعمار تتجاوز حساب عمرهم القصير . فهم - شعروا أو لم يشعروا - بعيدو النظر إلى عواقب الأمور ، وإن خيل إلى أناس أنهم طائشون متهمجون .

أما موقف المؤرخين في العطف على حركات التاريخ فهو على ما ترى موقف مزاج من هذين المزاجين ، وليس بموقف سبيل من سبل البحث أو مذهب من مذاهب التفكير . فالذين يجنحون بمزاجهم إلى المنفعة يفهمون أعداء المتنفعين وينكرون ملائمتهم على النافذين

والذين ينجحون بمزاجهم إلى الأريحية يفهمون دوافع النخوة
ويحسبونها عذراً لأصحابها أقوى من غواية المنافع والأرزاق .
إلا أن الصواب هنا ظاهر جد الظهور لمن يريد أن يراه :
الصواب أن العطف على بجانب المنفعة عبث لا معنى له
ولا حكمة فيه

وان العطف على جانب الأريحية واجبٌ يخشى على الناس
من تركه وإهماله ، بل هو مناقض لصميم الفطرة التي من
أجلها فطر الناس على الإعجاب بكل ما يستحق الإعجاب
فليس يخشى على الناس يوماً أن ينسوا منافعهم ويقتصروا
في خدمة أنفسهم سواء عطف عليها المؤرخون أو أمروا
عنها سائر منكرين

ولكنهم يخسرون الأريحية إذا فقدوها وفقدوا الإعجاب
بها والتطلع إليها ، وهي التي خلقت ليعجب بها الناس .
لأن حرص الإنسان على منفعته لا يقينهم في حياتهم العامة
أو في حياتهم الباقية . أما الأريحية التي يتجاوز بها الإنسان

نفسه في سبيل معنى من المعاني أو مثل عال من الأمثلة العليا
فهي الخليقة النافعة للنوع الانساني بأسره ، وإن جاز اختلافهم
في كل معنى وفي كل مثل عال .

في ماضي الشرق وحاضره كثير من الحركات التاريخية
التي وقع الصدام فيها بين الأريحية والمنفعة على أكثر من
غرض واحد

ولكننا لا نحسبنا مهتدين إلى نموذج لهذا الصدام
أوضح في المبادئ وأهدى إلى النتائج وأبين عن خصائص
كل من المزاجين من النموذج الذي عرضه لنا التاريخ في النزاع
بين الطالبين والامويين ، ولا سيما النزاع بينهما على عهد
الحسين بن علي ويزيد بن معاوية

قلنا في كتابنا « عبقرية الامام » ما فحواه ان الكفاح
بين علي ومعاوية لم يكن كفاحا بين رجلين أو بين عقليين
وحيلتين ، ولكنه كان على الحقيقة كفاحا بين الامامة الدينية

والدولة الدنيوية ، وأن الأيام كانت أيام دولة دنيوية فغلب
الداعون إلى هذه الدولة من حزب معاوية ، ولم يغلب الداعون
إلى الامامة من حزب الإمام . ولو حاول معاوية ما حاوله
على لاخفق وما أفلح ، ولو أراد على أن يسلك غير مسلكه
لما أفاده ذلك شيئاً عند محبيه ولا عند مبغضيه

فإذا جاز لأحد أن يشك في هذا الرأي ، وأن يرجع
بنتجاح معاوية إلى شيء من مزاياه الشخصية فذلك غير جائز
في الخلاف بين الحسين ويزيد . وكل ما يجوز هنا أن يقال
إن أنصار الدولة الدنيوية غلبوا أنصار الامامة على سنة
الخلفاء الراشدين . لأن مطالب الامامة غير مطالب الزمان
ما من أحد قط يدعى ليزيد بن معاوية صفة من صفات
العقل والخلق لم تكن في الحسين رضى الله عنه

وما من أحد قط يزعم أن الصراع هنا كلن صراعاً بين
رجلين أو بين عقليين وحيلتين . وإنما هو الصراع بين
الامامة والملك الدنيوى ، أو بين الأريحية والمنفعة في جوتهما

الأولى ، ولم يكن ليزيد قط فضل كبير أو صغير بما قد بلغه من الفوز فيه

بل لا يمكن أن يتمل أحد هنا بما يتمل به أنصار المنافع عامة من « تقريره للنظام وحفظه للامن العام » ... فان يزيد لم يكن له فضل قط في قيام الدولة كما قامت على عهده وبعد عهده . وإنما كانت الدولة تماسك برغبة الراغبين في بقائها لا بقدرة الأمير المشرف عليها . وقد حدث بعد موت يزيد أن بويج ابنه معاوية الثاني بالشام — وكان من الزاهدين في الحكم — فنادى الناس إلى صلاة جامعة وقال لهم : « أما بعد فاني قد ضعفت عن أمركم فابتغيت لكم مثل عمر ابن الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده ، فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم ، فأنتم أولى بأمركم فاختراروا له من أحببتهم » ثم أوى إلى بنته ونصبت شئون الدولة على حالها حتى مات بعد ثلاثة أشهر ، وله مع هذا منافس قوى كعبد الله بن الزبير بالحجاز

فلا وجه للمفاضلة بين الحسين بن علي ويزيد بن معاوية...
ورأى معاوية وأعوانه في هذا أسبق من رأى الطالبين
وخصوم الأمويين ، فقد ترددوا كثيراً قبل الجهر باختيار
يزيد لولاية العهد وبيعة الخلافة بعد أبيه . ولم يستحسنوا
ذلك قبل إزجائهم النصيح إلى يزيد غير مرة بالاقلاع عن
عيوبه وملاهيه . ولما أنكر بعض أولياء معاوية جرأة
الحسين عليه في الخطاب وأشاروا عليه أن يكتب له كتاباً
« يصغر إليه نفسه » قال : « وما عسيت أن أعيب حسيناً ؟
والله ما أرى للعيب فيه موضعاً »

وتم تلة أخرى يتعلل بها المفاضلون بين علي ومعاوية.
ولا موضع لها في المفاضلة بين وليهما الحسين ويزيد . وذلك
ما يزعمونه من غابة معاوية على « علي » بحجته في الاقتناع ونشاطه
أو نشاط أصحابه في الدعوة السياسية .
فهذه التلة إن صلحت لتعميل نجاح معاوية فما هي

بصالحه لتعليل نجاح يزيد

لأن الذين انخدعوا أو تخادعوا للصيحة التي صاح بها معاوية في المطالبة بدم عثمان - كانوا يرددون هذه الصيحة ويساعدون على ترديدها فقد الثأر المزعوم وسورة العصية المحتاجة ، ثم يساعدهم على ترديدها في بداية الأمر أن معاوية لم يكن مجاهرآ بطلب الخلافة ولا متعرضاً لمزاحمة أحد على البيعة ، وإنما كان يتشبث بمقتل عثمان والمطالبة بدمه . ولا يزيد في دعواه على ادعاء ولاية الدم وصلة القرابة

ولكن الصالحين بهذه الصيحة مع معاوية قد عاشوا حتى رأوا بأعينهم مبلغ الغيرة على ترات عثمان ، وعلموا أن الملك هو الغرض المقصود من وراء تلك الفتن والأرزاء ، وأن معاوية لا يقنع بأن يملك لنفسه حتى يورث الملك ولده من بعده ، وليس هو من أهل الرأي ولا هو من أهل الصلاح ولا هو ممن تتفق عليهم آراء هؤلاء ، ولسكنه فتى عرييد يقضى ليله ونهاره بين الخمر والطناير ، ولا يفرغ من مجالس

النساء والندمان إلا ليهرع إلى الصيد فيقضى فيه الأسبوع
بعد الأسبوع بين الأديرة والبوادي والآجام ، لا يبالي خلال
ذلك تمهيداً للملك ولا تدرياً على حكم ولا استطلاعاً لأحوال
الرعية الذين سيتولاهم بعد أبيه . ثقة بما صار إليه من
التمهيد والتوطيد وما سوف يصير

فكل خلاف جاز في المفاضلة بين على ومعاوية غير
جائز في المفاضلة بين الحسين ويزيد . وإنما الموقف الحاسم
بينهما موقف الأريحية الصراح في مواجهة المنفعة الصراح .
وقد بلغ كلاهما من موقفه أقصى طرفيه وأبعد غايتيه ، فانتصر
الحسين بأشرف ما في النفس الإنسانية من غيره على الحق
وكرامة للتفاني والمداراة ، وانتصر يزيد بأرذل ما في النفس
الإنسانية من جشع وطمع وخنوع لصغار المتع والآهواء

أقام الحسين ليلته الأخيرة بكر بلاء وهو لا ينتظر من
حاقبته غير الموت العاجل بعد سويحات ، فأذن لأصحابه أن
يتفرقوا عنه تحت الليل إن كانوا يستحيون أن يفارقوه في

ضوء النهار . فأبوا إلا أن يموتوا معه أو يموتوا دونه ، وقال
له مسلم بن عوسجة الأسدي : « أنحن نتخلى عنك ولم نغدر
إلى الله في أداء حقك ؟ أما والله لا أفارقك حتى أكر
في صدورهم رمي وأضربهم بسيفي ما بقي قائمه يدي ، ولو
لم يكن معي سلاحي لقتلتهم بالحجارة دونك حتى أموت
معك » . . . وقد بر بقسه وبقي ومات . ودنا منه حبيب
ابن مظاهر وهو يجود بنفسه فقال له : « لولا أني أعلم أني
في أثرك لاحق بك لأحببت أن توصيني حتى أحفظك بما
أنت له أهل » فقال وكان آخر ما قال : أوصيك بهذا
رحمك الله أن تموت دونه « وأوما بيده نحو الحسين
وقتل الحسين وذهب الأمل في دولته ودولة الطالبيين
من بعده إلى أجل بعيد ، ولكنه كان يشتم بالكلمة العوراء
فيهمون على الرجل من أصحاب الأريحية أن يموت ولا يصبر
على مماع تلك الكلمة أو يترك الجواب عليها
فلما نعى الحسين في الكوفة نادى إليها ابن زياد إلى

الصلاة الجامعة وصعد إلى المنبر وخطب القوم فقال : « الحمد لله الذى أظهر الحق وأهله ونصر أمير المؤمنين يزيد بن معاوية وحزبه وقتل الكذاب ابن الكذاب الحسين بن على وشيعته »

فما أنما حتى وثب له من جانب المسجد شيخ ضرير هو عبد الله بن عفيف الأزدي الذى ذهب إحدى عينيه يوم الجمل وذهبت عينه الأخرى يوم صفين . فصاح بالوالى غداة يوم انتصاره وزهوه : « يا ابن مرجانة ! أقتل أبناء التبيين وتقوم على المنبر مقام الصديقين ؟ إمعنا الكذاب أنت وأبوك والذى ولاك وأبوه »

فما طلع عليه الصباح إلا وهو مصلوب إلى هذا الأفق الأعلى من الأريحية والنخوة ارتفعت بالنفس الإنسانية نصرة : الحسين .

وإلى الأغوار المزدولة من الخسة والاثرة هبطت بالنفس الإنسانية نصرة يزيد . وحسبك من خسة ناصريه أنهم كانوا

يُحْجِزُونَ بِالْحَطَامِ وَهَتَكَ الْأَعْرَاضَ عَلَى غَزْوِ « الْمَدِينَةِ » النَّبَوِيَّةِ
وَاسْتِبَاحَةِ ذِمَّارِهَا فَيَسْرِعُونَ إِلَى الْجُزْأِ . . . يسرعون إليه
وَلَيْسُوا هُمْ بِكَافِرِينَ بِالنَّبِيِّ الْبَاقِينَ فِي تِلْكَ الْمَدِينَةِ فَيَكُونُ لَهُمْ
عَذْرُ الْإِقْدَامِ عَلَى أَمْرِ لَا يَعْتَقِدُونَ فِيهِ التَّحْرِيمَ !

بل حسبك من خسة ناصريه أنهم كانوا يرعدون من
مواجهة الحسين بالضرب في كربلاء لاعتقادهم بكرامته وحقه
ثم ينتزعون لباسه ولباس نسائه فيما اقتزعه من أسلاب أولو
أنهم كانوا يكفرون بدينه وبرسالته - لكانوا في شرعة
المروءة أقل خسة من ذاك



وتتقابل وسائل النجاح في المزاجين كما تتقابل المقاصد
والغايات .

فكان شعار معاوية وأشباعه : « إِنْ لِّلَّهِ جُنُودٌ مِنْ
الْعَسَلِ » وهو يعنى العسل الذي يذاف بالسم ليخطئ طريق
النجاح من كل معترض فيها ولو كان من الأصدقاء .

فكثرت روايات المؤرخين عن مقتل الحسن بن علي والأشهر
النخعي بهؤلاء الجنود! وأعجب منها ما قيل عن مقتل عبد الرحمن
ابن خالد وقد كان نصيراً لمعاوية في حروب الشام... فانه مات
مسموماً على ما اشتهر من الروايات، لأنه رشح للخلافة بعد
معاوية دون يزيد! وعلم ذلك أقرباء عبد الرحمن بن خالد
فقتلوا طيب معاوية - ابن أمال - الذي اتهموه بسمه
في الدواء

ولو استباح الحسين وشيعته هذه الوسائل مرة واحدة
لقد كانوا وشيكن أن يلقوا مقصدهم من قريب. فقد كان
هانيء بن عروة شيخ كندة من أنصار الحسين وأبيه،
وكانت كندة كلها تطيعه وتلبيه حتى قيل إنه « إذا صرخ
لباه منهم ألف سيف ». فزاره عبيد الله بن زياد - وإلى
يزيد على الكوفة - ليموده في بعض مرضه ويتألفه ويستميله
إليه. وقيل إن هانيئاً عرض على مسلم بن عقيل بن أبي طالب
أن يقتل عبيد الله بن زياد وهو عنده، وقيل إن الذي عرض

ذلك رجل من صحبة هانيء المقريين . فأبى مسلم ما عرضه
هذا وذاك ، وهو يومئذ طلبه ذلك الوالى ، وجنوده قد تعقبوه
وأهدروا دمه وأجزلوا الوعود لمن يسلمه أو يدل عليه ،
وقال : « إنا أهل بيت نكره القدر » . ولو أنه بطش
بأبن زياد لقد بطش يومئذ بأكبر أنصار يزيد .

وليقول من شاء إن قتل ابن زياد كان صواباً راجحاً .
وإن التخرج من قتله كان خطأ فادحاً من وجهة السياسة
أو من وجهة الأخلاق ، فالذى لا يُشك فيه إنه إن كان
صواباً فهو صواب سهل يستطيعه كثيرون ، وإن كان خطأ
فهو الخطأ الصعب الذى لا يستطيعه إلا القليلون

كذلك يقول من يقول إن الأريحية التى سمت إليها
طبائع أنصار الحسين إنما هى أريحية الإيمان الذى يمتد
صاحبه أنه يموت فى نصرة الحسين فيذهب لساعته إلى جنات
النعيم ، فهؤلاء الذين يقولون هذا القول يحملون المنفعة وحدها

جاءت الإنسان إلى جميع أعماله ، حتى ما صدر منها عن عقيدة وإيمان وينسون أن المنفعة وحدها لن تفسر لنا حتى الفرائز الحيوانية التي يصاب من جرائها الفرد طوعاً أو كرهاً في خدمة نوعه ، بل ينسون أن أنصار يزيد لا يكثرهون جنات النعيم ولا يكفرون بها ، فلماذا لم يطلبوها كما طلبها أنصار الحسين ؟ انهم لم يطلبوها لأنهم يتقادون لغواية أخرى ولا يملكون عزيمة الإيمان ونخوة العقيدة ولا تلك القوة الخلقية التي يتغلبون بها على رهبة الموت ويقعدون بها وسواس التعلق بالعيش والخنوع للنعمة القريبة . فلولاً لاختلاف الطبائع لظهر شغف الناس جميعاً بجنات النعيم على نحو واحد ومضى الناس على سنة واحدة في الأريحية والفداء ، ومرجع الأمر إذن في آخر المطاف إلى فرق واضح بين طبائع الأريحيين وطبائع النفعيين .

وكذلك يقول من يقول إن الأريحية في نفوس أنصار الحسين كانت أريحية أفراد عاودين ثبتوا معه ولم يتخلوه

إلى يومه الأخير . وينسى هؤلاء أن الارتفاع ليقاس بالقيمة
الواحدة كما يقاس بالقيم الكثيرة ، وأن الغور ليسير في
مكان واحد كما يسير في كل مكان ، وإنما تكون الندرة هنا
أدل على جلالة الرتقى الذى تطيقه النفس الواحدة أو
الأنفس المحدودات ، ولا تطيقه نفوس الأكثرين

فمدار الخلاف إذن فى هذه الجولة التاريخية إنما هو
الفارق الخالد بين مزاجين بارزين كائنًا ما كان تفسير المفسرين
للعقائد الروحية والمطامع السياسية ، ولم يتلاق هذان المزاجان
على تناحر وتناجز كما تلاقيا عامةً فى النزاع بين الطالبين
والأمويين وخاصةً فى النزاع بين الحسين ويزيد . فحياة الحسين
رضى الله عنه صفحة لا صفحة تماثلها فى توضيح الفارق بين
خصائص هذين المزاجين وبيان ما لكل منهما من عدة للنجاح
فى كفاح الحياة ، سواء نظرنا إلى الأمد البعيد أو قصرنا
النظر على الأمد القريب .

الخصومة

قبل أن يقف الحسين ويزيد متناجرين كانت الحوادث قد جمعت لها أسباب التنافس والخصومة منذ أجيال ، وكان هذا التنافس بينهما يرجع إلى كل سبب يوجب النفرة بين رجلين : من العصبية ، إلى الترات الموروثة ، إلى السياسة ، إلى العاطفة الشخصية ، إلى اختلاف الخليفة والنشأة والتفكير تنافس هاشم وأمية على الزعامة قبل أن يولد على معاوية ...

نفجر أمية نافعاً إلى الشام وبقى هاشم منفرداً بزعامة بني عبد مناف في مكة ، فكان هذا أول انقسام وتقسيم بين الأمويين والهاشميين : هؤلاء يمتصمون بالشام وهؤلاء يمتصمون بالحجاز . ثم علا نجم « أبي سفيان بن حرب بن أمية » في الحجاز فأصبحت له زعامة مرموقة إلى جانب الزعامة الهاشمية . فلما ظهرت الدعوة الحمدية أخذته الغيرة على زعامته ، فكان في طليعة المخاريين للدعوة الجديدة ، وندرت غزوة من الغزوات لم تكن فيها لأبي سفيان أصعب ظاهرة في تأليب القبائل وجمع الأموال ، وشامت المصادقات زمناً من الأزمان أن يظل

وحده على زمامة قريش في حربها للنبي عليه الصلاة والسلام .
 فمات الوليد بن المغيرة زعيم غزوم ودان زعماء تيم وبنى
 عدى وغيرهم من البطون القرشية الصغيرة بالإسلام ، وبقى
 أبو سفيان وحده على رأس الزمامة الجاهلية والزمامة الأموية
 في منازلة النبي ومن معه من المهاجرين والأنصار ، وبلغ
 من تغفل العداء في هذه الأسرة للنبي عليه الصلاة والسلام
 أن أباه لب عمه كان أوحده أعمامه في الكيد له والتأليب
 عليه ، وإنما جاءه هذا من بنائه بأب جميل بنت حرب ،
 أخت أبي سفيان التي وصفها القرآن الكريم بأنها حمالة الخطب...

كناية عن السعى في الشر وتأريث نار البغضاء

ثم فتحت مكة فوقف أبو سفيان ينظر إلى جيش المسلمين
 ويقول للعباس بن عبد المطلب : والله يا أبا الفضل لقد أصبح
 ملك ابني أخيك اليوم عظيماً . . . فلما قال العباس : إنها
 النبوة ! قال : نعم إذن . . .

وقد أسلم أبو سفيان وابنه معاوية عند فتح مكة وكان

سلام بيته أعسر إسلام عرف بعد فتحها . فكانت زوجه
هند بنت عتبة تصيح في القوم بعد إسلامه : « اقتلوا الخبيث
الذين الذي لا خير فيه ... قبح من طليعة قوم . هلا قاتلتم
ودفعتهم عن أنفسكم وبلادكم ! »

وظل أبو سفيان إلى ما بعد إسلامه زمناً يحسب غلبة
الإسلام غلبة عليه ، فتظر إلى النبي مرة وهو بالمسجد نظرة
الحائر المتعجب وهو يقول لنفسه : ليت شعري بأى شيء غلبني !
فلم يخف على النبي عليه السلام معنى هذه النظرة ، وأقبل عليه
حتى ضرب يده بين كتفيه وقال له : بالله غلبتك يا أبا سفيان !
وكان في غزوة حنين يشهد هزيمة المسلمين الأولى فيقول :
ما أروهم يقفون دون البحر ! وقيل إنه كان في حروب الشام
يهتف كلما تقدم الروم : اي بني الأصفر ، فإذا تراجعوا عاد
فقال : ويل لبني الأصفر !

وقد تألفه أنبي عليه السلام ما استطاع قبل فتح مكة
وبعد فتحها ، فتزوج بنته أم حبيبة قبل الفتح وجعل بيته بعد

الفتح حرماً « من دخله فهو آمن ومن أغلق عليه داره فهو آمن » وأقامه على رأس المؤلفة قلوبهم الذين يزداد لهم في المعطاء عسى أن يذهب ما في نفوسهم من الكراهة لغلبة الإسلام . ومع هذا كان المسلمون يوجسون منه فلا ينظرون إليه ولا يقاعدونه حتى برم بذلك وأحب أن يمسح ما بصدورهم من قبله ، فتوصل إلى النبي أن يجعل معاوية كاتباً بين يديه وأن يؤمره ليقاتل الكفار كما كان يقاتل المسلمين

ثم قبض النبي عليه السلام ونجم الخلاف على مبايعة الخليفة بعده بين المهاجرين والأنصار وبين بعض الصحابة من جهة أخرى ، فاشترأب أبو سفيان إلى هذه الفتنة وخيل إليه أنه مصيب^١ بين فتوقها ثغرةً ينفذ منها إلى السيادة على قريش ، ثم السيادة من هذا الطريق على الأمة الإسلامية بأسرها ... فدخل على علي^٢ والعباس يثيرهما ويعرض عليهما المعونة بما في وسعه من خيل ورجل . فنادى بهما : يا علي ! وأنت يا عباس ! ما بال هذا الأمر في أذل قبيلة من قريش وأقلها ؟ والله لو شئت

لأملانها عليه — على أبي بكر — خيلا ورجلا وآخذنها عليه من أقطارها .»

وهو ولا ريب لم يفضب لأن الخلافة قد فابت بنى هاشم ولا كان يسره أن تصير الخلافة اليهم فتستقر فيهم قراراً لا طاقة له بتحويله ، ولكنه أراد خلافا يفتح الباب لزمامة أموية يملك بها زمام قریش والدولة العربية جماء

فلم يخف مقصده هذا على عليّ رضى الله عنه وقال له :
« لا والله ! لا أريد أن تملؤها عليه خيلا ورجلا ، ولولا أننا رأينا أبا بكر لذلك أهلا ما خيلناه وإياها » ثم أنبه قائلا :
« يا أبا سفيان ! إن المؤمنين قوم نصحة بعضهم لبعض ، وإن المنافقين قوم غششة بعضهم لبعض ، متخاونون وإن قربت ديارهم وأبدانهم . . »

واقضت خلافة أبي بكر وخلافة عمر والأمر تجري في مجراها الذى يأخذ على المطامع سبيلها ويخيف أصحاب الفتن أن يبرزوا بها من جحورها

حتى قامت خلافة عثمان بن عفان فانتصر بها الأمويون.
أيما انتصار ، لأنه رأس من رؤسهم وابن عم قريب لزعماء
بيوتهم ، وأصبحت الدولة الإسلامية أموية لا يطمع في خيراتها
ولا ولاياتها إلا من كان من أمية أو من حزبها . ففروان
ابن الحكم وزير الخليفة الأكبر يمدق العطاء على الأقرباء
ويحبسها عن سائر الناس ، ومعاوية بن أبي سفيان وإلى
الشام يجتذب إليه الأقرباء والأولياء ومن يرجى منهم العون
ويخشى منهم الخلاف

فلما قتل عثمان رضى الله عنه كان المستفعمون بمناصب
الدولة وأموالها جميعاً من الأمويين أو من صنائعهم المقربين ،
ومال السلطان إلى جانب أمية على كل جانب آخر من
القرشيين وغير القرشيين

لا جرم كل الصراع بعد ذلك صراعاً معروف النهاية من
مطامع البداية ، فقتل على بن أبي طالب غيلةً وخلصت الخلافة
لمعاوية بن أبي سفيان

ثم بايع أناس من أهل العراق وقاربوا الحسن بن علي فلم يستقم له أمرهم وضاق صدره بجدهم وعالمهم ، وكلف رجلا سكيناً يكره المنازعة ويمنح إلى العزلة ، فصالح معاوية على شروط وفي له بالمعجل منها والتوى عليه بمؤجلها ، وزاد على ذلك كما تواتر في شتى الروايات أنه أغرى امرأته — جمعة بنت الأشعث — بسبه ووعدا أن يزوجها يزيدا ويعطيها مائة ألف درهم . فوفى بوعده المال ولم يف بوعده الزواج .

وقد أوصى الحسن رضى الله عنه أن يدفن عند قبر جده . إلا أن تخاف فتنة . فلما توفى أرادوا دفنه حيث أوصى فقام مروان بن الحكم وجمع بنى أمية وزمرتهم ومنعوا مشيعيه ، فأنكر الحسين عليهم منع سبط النبي أن يدفن إلى جوار جده ، فقبل له : « إن أخاك قال » إذا ختم الفتنة فني مقابر المسلمين سعة . وهذه فتنة » فسكت على مضض .

وقد كان معاوية ولا ريب ينوى أن يجعلها دولة أموية.
متعاقبة في ذريته من بعده منذ تصدى للخلافة وخلا له
المجال من أقوى منافسيه ، إلا أنه كان يتردد ويتكتم ولا
يفضي بنيتيه إلى أقرب المقربين إليه . ثم كبرت سنه
وخاف أن يُسجّل عن قصده ، فهد لبينة ابنه يزيد.
بعض التمهيد وتوصل إلى ذلك بما طاب له من وسيلة ،
فلباه أهل الشام وكتب بيعته إلى الآفاق ، ثم هم أمر
الحجاز فكتب إلى مروان بن الحكم عامله أن يجمع من
قبله لأخذ البيعة منهم ليزيد . فأبى مروان وأغرى رؤس
قريش بالإبراء ، لأنه كان يتطلع إلى الخلافة بعد معاوية.
ويحسبه أقدر عليها من يزيد لما اشتهر به من نقص وعيب ،
فغزله معاوية وولى سعيد بن العاص مكانه فلم يجبه أحد
إلى ما أراد . فكتب معاوية إلى عبد الله بن عباس وعبد الله
ابن الزبير وعبد الله بن جعفر والحسين بن علي ، وأمر عامله
سعيداً أن يوصل كتبه إليهم ويبحث إليه بجواباتها ، وقال .

لسعيد « فهمت ماذا كرت من إبطاء الناس وقد كتبت إلى رؤسائهم كتباً فسلمها إليهم ، ولتشدد عزيمتك وتحسن نيتك ، وعليك بالرفق وانظر حسيناً خاصة فلا يناله منك مكروه ، فإن له قرابة وحقاً عظيماً لا ينكره مسلم ولا مسلمة .. وهو ليث عرين ولست آمنك إن ساورته ألا تقوى عليه »

فأعيت سعيد بن العاص كل حيلة في إقناع وجهاء الناس وعامتهم بهذه البيعة البغيضة ، وخف معاوية إلى مكة ومعه الجند وحقائب الأموال . ودعا بأولئك النفر فقال لهم : قد علمتم سيرتي فيكم وصلتي لأرحامكم . يزيد أخوكم وابن عمكم ، وأردت أن تقدموا يزيد باسم الخلافة وتكونوا أنتم تعزلون وتؤمرون وتجبون المال وتقسمونه ، فأجابه عبد الله ابن الزبير وخبره بين أن يصنع كما صنع رسول الله إذ لم يستخلف أحداً أو كما صنع أبو بكر إذ عهد إلى رجل ليس من بني أبيه ، أو كما صنع عمر إذ جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا من بني أبيه . فقال

معاوية مغضبا : هل عندك غير هذا ؟ قال : لا . والتفت إلى الآخرين يسألهم قائلا : فأنتم ؟ فوافقوا ابن الزبير . فقال متوعداً : أعذر من أنذر ! إني كنت أخطب فيكم فيقوم إلى القائم منكم فيكذبني على رؤس الناس فأحل ذلك وأصفح ، وإني قائم بمقالة فأقسم بالله لئن رد على أحكم كلمة في مقامى هذا لا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه ، فلا يبقين رجل إلا على نفسه ! »

ثم أمر صاحب حرسه أن يقيم على رأس كل منهم رجلين مع كل واحد منهما سيف ، وقال له : « إن ذهب رجل منهم يرد على كلمة بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفيهما » ثم خرج بهم إلى المسجد ورقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال : هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يبرم أمر دونهم ولا يقضى إلا على مشورتهم ، وإنهم قد رضوا وباعوا ليزيد . فبايعوه على اسم الله »

فبايع الناس

وهكذا كانت البيعة ليزيد في الحجاز

ومات معاوية وهو يعلم أن بيعة كهذه البيعة لا تجوز
ولا تؤمن عقباها ، فأوصى ابنه « أنه لا يخاف إلا هؤلاء
من قريش : الحسين بن علي ، وعبد الله بن عمر ،
وعبد الله بن الزبير . . قال : فأما عبد الله بن عمر فرجل
قد وقفته العبادة وإذا لم يبق أحد غيره بايعك ، وأما
الحسين بن علي فلا أظن أهل العراق تاركيه حتى يخرجوه ،
فإن خرج عليك فظفرت به فاصفح عنه ، فإن له رحما ماسة
وحقاً عظيماً .

وأما ابن الزبير فإنه خب ضب ، فإذا أمكنته فرصة
وثب ، فإن هو فعلها فقدرت عليه فقطعه إرباً إرباً إلا أن
يلتمس منك صلحاً . فإن فعل فاقبل واحقن دماء قومك
ما استطعت »

وآل الأسر على هذا النحو إلى يزيد في سنة سنين
للهجرة وهو بين الرابعة والثلاثين والخامسة والثلاثين ولكنه

دون أنداده في تجارب الأيام ، وليس حوله من المشيرين
والنصحاء أمثال المغيرة وزياد وعمرو بن العاص وغيرهم من
القروم الذين كانوا حول أبيه ، قهيب ما هو مقدم عليه
وكتب إلى عامله بالمدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان « أن
خذ حسيناً وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير بالبيعة
أخذاً شديداً ليست فيه رخصة حتى يبايعوا والسلام »

فبعث الوليد إلى مروان بن الحكم يستشيريه ، وكان
مروان يريد الخلافة لنفسه ولكنه علم بعد موت معاوية
وقيام يزيد أن الأمر اليوم أمر بني أمية فإن خرج منهم
فقد خرج منهم أجمعين . فنصح للوليد نصيحة ذات وجهين
ظاهرها الشدة في الدعوة ليزيد وباطنها السعى إلى الخلاص
من يزيد ومنافسيه . فقال : « أرى أن تبعث الساعة إلى
هؤلاء النفر فتدعهم إلى البيعة . أما ابن عمر فلا أراه يرى
القتال ، ولكن عليك بالحسين وعبد الله بن الزبير ، فإن
بايعا وإلا فاضرب أعناقهما . . . »

وضربُ عنق الحسين وابن الزبير معناه الخلاص من
أعظم المنافسين ليزيد ، ثم الخلاص من يزيد نفسه بإثارة
النفوس وإيقار الصدور عليه !

وقد ذهب رسول الوليد إلى الحسين وابن الزبير فوجدهما
في المسجد ، فعلم الحسين مايراد منه وجمع طائفةً من مواليه
يحملون السلاح وقال لهم وهو يدخل بيت الوليد : « إن
دعوتكم أو ممعتم صوتي قد علا فاقتمحوا على بأجمعكم وإلا
فلا تبرحوا حتى أخرج إليكم »

فلما عرضوا عليه البيعة ليزيد قال : « أما البيعة فإن
مثلي لا يعطى بيعته سرّاً ، ولا أراك تقنع بها مني سرّاً »
قال الوليد : أجل ! قال الحسين : فإذا خرجت إلى الناس
فدعوتهم إلى البيعة دعوتنا معهم فكان الأمر واحداً ،
ثم انصرف ومروان فاضب صامت لا يتكلم ، وما هو إلا
أن تواري الحسين حتى صاح بالوليد : عصيتني والله !
لا قدرت منه على مثلها أبداً حتى تكثر القتل بينكم وبينه »

فأنكر عليه الوليد لجأته وقال له : « أنشِر على بقتل
الحسين ؟ والله ان الذى يحاسب بدم الحسين يوم القيامة
خفيف الميزان عند الله »

وهكذا انتهت المنافسة بين بنى أمية وبنى هاشم إلى
مفترق طريق لا سبيل فيه إلى توفيق ، ولم تنقطع قط
سلسلة هذه المنافسة منذ أجيال وان غلبها الاسلام فى عهد
النبوة ، وفى عهد الصديق والفاروق

وكفى بالاسلام فضلا فى هذا المجال أنه غلب العصبية
بالعقيدة فجعلها تابعة لها غير قادرة على الجهر بمخالفاتها !
ولكن العصبية المكبوحة عصبية موجودة غير معدومة ،
وكثيرا ما يفلت المكبوح من عنائه وإن طالت به
الرياضة والانقياد

فاتفق كثيراً فى مساجلات شتى بين كبار الصحابة
فأن بدرت إلى اللسان بوادر العصبية والنبي عليه السلام

حاضر . فلما أشار عمر بقتل أبي سفيان على خلاف رأى
العباس فى استبقائه وتآلفه قال العباس : « مهلا يا عمر !
فوالله لو كان من رجال بنى عدى بن كعب ما قلت مثل
هذا . . . ولكنك قد عرفت أنه من رجال عبد مناف »
ولما ثوب أسيد بن حضير لضرب أعناق المفتدين
على السيدة عائشة ثار به سعد بن عباد وصاح به : -
« كذبت لعمر الله ! ما تضرب أعناقهم . أما والله ما قلت
هذه المقالة إلا أنك قد عرفت أنهم من الخزرج ، ولو
كانوا من قومك - الأوس - ما قلت هذا . . »

وقد مات الفاروق وهو يوصى علياً فيقول : « اتق
الله يا على ان وليت شيئاً ، فلا تحملن بنى هاشم على رقاب
المسلمين » . . . ثم يلتفت إلى عثمان فيقول له : اتق الله
ان وليت شيئاً فلا تحملن بنى أمية على رقاب المسلمين »
ومن عجائب الحيل التى تحاول بها الفرائز الانسانية
ان تبقى وجودها وتمضى لطبيعتها أن بنى أمية انتفعوا من

حرب الاسلام للمصيبة في تعزيز عصبيتهم فجعلوها حجة على
بنى هاشم ان النبوة لا تحصر الامر فيهم وأن الانبياء
لا يورثون... وإذا نهضت هذه الحجة على بنى هاشم فبنو
أمية أقوى المتنافين بها من بطون عبد مناف

ولقد أوجبت الضرورة قبول المجاملة في هذه المنافسات
فترة من الزمن على عهد معاوية بن أبي سفيان ، فكان
يلطف القول إلى أبناء علي ويواليهم بالهدايا والمجاملات ،
ولكنه كان مضطراً إلى مجاملة آل علي ومضطراً إلى
تنقّص علي والغض من دعواه . فكان بذلك مضطراً إلى
النقيضين في آن

انه ملك وبائع بالملك ليزيد وهو يعلم أنه غالب بالسلاح
والمال ، مغلوب بالسمعة والشعور . فكان الناس يفضلون
علياً عليه وهو لا يملك أن يفاضله بقرابة النبي ولا بالسابقة
إلى الاسلام ولا بالمراقبة في قریش . فتجنب النسب والسابقة
وعمد إلى شخص اعلى في منازعات الخلافة فآلهه بتفرقة

الكلمة بين المسلمين وأمر بلعنه على المنابر عسى أن
يضعف من تلك المكانة التي هو مغلوب بها ويستبقى
الدولة التي هو بها غالب ، ولج في ذلك حتى قتل أناساً
لم يطيعوه في لعن على واتهامه ، وأبى أن يجيب الحسن بن
على في شرطه الذي أراد به أن يرفع اللعن عن أبيه ...
وكان معاوية على حصافته يجهل أنه قد أضاع سمعة وشعور
من حيث حارب "علياً في مقام السمعة والشعور

وان مجاملة كهذه التي تحيي الرجل وتغض من قدر
أبيه لمي أضعف مجاملة بين متلاقيين ، فضلاً عن خصمين
متنافسين قد آل بهما التنافس بعد أجيال إلى مفترق
الطريق

وكأنما كانت هذه المنافسة المؤصلة الجذور لا تكفي
قصّاص التاريخ ، فأضاف إليها أناس من ثقافتهم قصة منافسة
أخرى هي وحدها كافية للنفرة بين قلبين متآلفين ، وهي

قصة زواج الحسين رضى الله عنه بزینب بنت اسحق التي
كان يهواها يزيد هوى أدنفه وأعيام
وكانت زينب هذه على ما قيل أشهر فتيات زمانها
بالجمال ، وكانت زوجة لعبد الله بن سلام القرشي والى العراق
من قبل معاوية

فرض يزيد بحبها وأخفى سره عن أهله حتى استخرجه
منه بعض خصيان القصر الذين يعينونه على شهواته ، فلما
علم أبوه سر مرضه أرسل في طلب عبدالله بن سلام
واستدعى إليه أبا هريرة وأبا الدرداء فقال لهما إن له ابنة
يريد زواجها ولم يرض لها حليلا غير ابن سلام ، لدينه وفضله
وشرفه ورغبة معاوية في تكريمه وتقريبه . فخدع ابن سلام
بما بلغه وقامح معاوية في خطبة ابنته ، فوكل معاوية الأمر إلى
أبي هريرة ليلغها ويستمع جوابها . فكان جوابها المتفق عليه
بينها وبين أبيها أنها لا تكره ما اختاروه ولكنها تخشى
الضرر وتشفق أن يسوقها إلى ما يغضب الله . فطلق ابن

سلام زوجته واستنجز معاوية وعده ، فاذا هو يلويه به ويقول
يلسان ابنته انها توجس من رجل يطلق زوجته وهى ابنة
عمه واجل نساء عصره .. فقتل هذا لا يؤمن على كرائم
النساء

وقيل ان الحسين سمع بهذه المكيدة فسأل أبا هريرة
ان يذكره عند زينب خاطباً . . . فصعد أبو هريرة بأمره وقال
لزينب : إنك لا تعلمين طلاباً خيراً من عبد الله بن سلام
قالت : من ؟ قال : يزيد بن معاوية والحسين بن على
وهما معروفان لديك بأحسن ما تبتغيه في الرجال

واستشارته في اختيار أيهما فقال : لا اختار فم أحد
على فم قبّله رسول الله . تضعين شفتيك في موضع شفتيه
فقالت : لا أختار على الحسين بن على أحداً وهو
ريحانة النبي وسيد شباب أهل الجنة . فقال معاوية متغيظاً
افسمى أم خالد رب ساع لقاعد

ولم يلبث الحسين ان ردها الى زوجها قائلاً : ما ادخلتها

في بيتي رتحت نكاحي رغبة في ماها ولاجالها ، ولكن
أردت إحلالها لبعلمها .

فان صحت هذه القصة وهي متواترة في تواريخ الثقات
فقد تم بها ما قصص من النفرة والخصومة بين الرجلين ،
وكان قيام يزيد على الخلافة يومَ فصل في هذه الخصومة
! يقبل الأرجاء ، وكان بينهما كما اسلفنا مفترق طريق



الْحَضَارَةُ

نخلص المقریزی المنافسة التي بين الهاشميين والأمويين
في يثتين فقال :

عبد شمس قد أضرمت لبنيها
شم حرباً يشيب منها الوليد
فابن حرب للمصطفى ، وابن هند

لملى ، وللعسيف يزيد

وسنعرض في ختام هذا الفصل عرضاً موجزاً لهذه
المقابلة المتسلسلة بين أفراد الأسرتين لتحقيق الرأي فيها ،
ولكننا نجتزئ هنا بأبلغ ما قيل في هذه المقابلة على لسان
حسان بن ثابت حيث قال لأبي سفيان بن حرب

ألا أبلغ أبا سفيان عني
فأنت مجوف نجبٌ هواء
هجوت محمداً فأجبتُ عنه
وعند الله في ذاك الجزاء

أنه جوه ولست له بكفؤ

فشر كما خير كما الجزاء

فقد كان حسان مفعماً ملزماً في الشطر الأخير من هذه الآيات حين ترك الحكم في خير الرجلين وشرهما لمن يشاء ومنهم المخاطب بذلك الهجاء . فقال شطره هذا وهو على ثقة المتحدى الجازم بصدقه وتصديق الناس إياه . فلا أبو سفيان ولا أحد من شيعته ومادحيه والهاجين للنبي عليه السلام يجهل من خير الرجلين ومن شرهما وإن لجت بهم الخصومة أيما لجاج

وفي وسع قائل أن يتمثل بهذه الشطرة في الخصومة بين الحسين بن علي ويزيد بن معاوية فيبلغ في هذا المقام مبالغة من الإخام والالزام . فأياً كان الميزان الذي يوزن به كل من الرجلين فلامراء البتة في خير الرجلين وشر الرجلين ، وما نظن أن يزيدياً يجيب في مقام التحدى فيقول بلسانه « نعم . شرهما خيرهما الجزاء » إلا وهو يعلم

بقلمه أن المثلوب هنا هو يزيد
فما من رجل فاز حيث ينبغي أن يخيب كما قد فاز يزيد
ابن معاوية في حربه للحسين ، وما اختصم رجلان كان
أحدهما أوضح حقاً وأظهر فضلاً من الحسين في خصومته
ليزيد بن معاوية

والموازنة بين هذين الخصمين هي في بعض وجوها
موازنة بين الهاشميين والأمويين من بداية الخلاف بين
الأسرتين ، وهي موازنة حفظت كفتيها على وضعها زهاء
سبعة قرون . فلم يظهر في هذه القرون أموى قح إلا
ظهرت فيه الخصال الأموية المعهودة في القبيلة بأسرها ، ولم
يظهر في خلالها هاشمى قح إلا رأيت فيه ملامح من تلك
الخصال التي بلغت مثلها الأعلى في محمد بن عبد الله
عليه السلام

والهاشميون والأمويون من أرومة واحدة ترتفع إلى
عبد مناف ثم إلى قريش في أصلها الأصيل

ولكن الأسرتين يختلفان فى الأخلاق والامزجة وإن
اتحدتا فى الارومة ، فبنو هاشم فى الأغلب الأعم مثاليون
أريحيون ولا سيما أبناء فاطمة الزهراء ، وبنو أمية فى
الأغلب الأعم عمليون نفعيون ، ولا سيما الأصلاء منهم فى
عبد شمس من الآباء والأمهات

. وتفسير هذا الاختلاف مع اتحاد الارومة غير عسير...

فإن الأخوين فى البيت الواحد قد يختلفان فى الأخلاق
والأعمال كما يختلف الغريبان من أمتين بعيدتين ، تبعاً
لاختلاف سلسلة الميراث فى الأصول والفروع ، على ذلك
النحو الذى يأذن أحياناً باختلاف الألوان والملامح فى نسل
واحد ، تأخذ كل شعبة منه بناحية من نواحي الوراثة ؛

ومن الثابت الذى لا نزاع فيه أن عبد المطلب وأمية

كانا يختلفان حتى فى العورة والقامة والملامح

وفى نسل أمية شبهة تشير إليها ولا تزيد ، فهى

محل الإشارة والمراجعة فى هذا المقام

دخل دغفل النسابة على معاوية فقال له : من رأيت
من علية قریش ؟ فقال : رأيت عبد المطلب بن هاشم
وأمية بن عبد شمس . فقال : صفهما لى . فقال : كان
عبد المطلب أبيض مديد القامة حسن الوجه في جبينه نور
النبوة وعز الملك يطيف به عشرة من بنيهم كأنهم أسد
غاب . قال : فصف أمية . قال : رأيت شيخاً قصيراً
نحيف الجسم ضريراً يقوده عبده ذكوان . فقال معاوية :
مه ! ذاك ابنه أبو عمرو . فقال دغفل : ذلك شيء
قلتموه بعدُ وأحدثتموه ، وأما الذى عرفت فهو الذى
أخبرتكم به

وذكر الهيثم بن عدى في كتاب المثل أن أبا عمرو
ابن أمية كان عبداً لأمية اسمه ذكوان فاستلحقه ، ونقل
أبو الفرج الاصبهاني — وهو من الأمويين — ما تقدم
فلم يعرض له بتفنيد

ووضح الفرق بين بني هاشم وبني أمية في الخلائق

والمناقب في الجاهلية قبل الاسلام . فكان الهاشميون سراعاً
إلى النجدة ونصرة الحق والتعاون عليه ولم يكن بنو أمية
كذلك . فتخلفوا عن حلف الفضول الذي نهض به
بنو هاشم وحلفائهم ، وهو الحلف الذي اتفق فيه نخبة من
رؤساء قريش « ليكونن مع المظلوم حتى يؤدوا إليه حقه
وليأخذن أنفسهم بالتأسي في المأثم والتسام في المال
وليمنعن القوى من ظلم الضعيف والقاطن من عسف الغريب »
واتفقوا على هذا الحلف لأن الماص بن وائل اشترى بضاعة
من رجل زيدي ولواه بشئها ، فنصروا الرجل الغريب
على القرشي وأعطوه حقه

ولما تنافر عبد المطلب وحرب بن أمية إلى نفيل ابن
عدي قضى لعبد المطلب وقال للحرب

أبوك معاهر وأبوه عف وذاد القيل عن بلد حرام
يشير إلى فيل ابرهة الذي أغار به على مكة . وقال
عن أمية انه « معاهر » لأنه كان يتعرض للنساء ، وقد

ضرب بالسيف مرة لأنه تعرض لامرأة من بنى زهرة ،
وكان له تصرف عجيب في علاقات الزواج والنبوة .
فاستلحق عبده ذكوان وزوجه امرأته في حياته ، ولم
يصرف سيد من سادات الجاهلية صنع قط هذا الصنيع

وندع اختلاف الطبائع ومغائر النسب ثم ننظر في
اختلاف النشأة والعادة — مع اختلاف الخلقة الجسدية. —
فندرى أنهما صاحبتان لتفسير الفارق بين أبناء هاشم وأبناء
عبد شمس بعد جيلين أو ثلاثة أجيال

فقد كان بنو هاشم يعملون في الرئاسة الدينية ،
وبنو عبد شمس يعملون في التجارة أو الرئاسة السياسية
وهما ما هما في الجاهلية من الريا والمماكسة والغبن والتطفيف
والتزييف ، فلا عجب أن يختلفا هذا الاختلاف بين أخلاق
الصراحة وأخلاق المساومة وبين وسائل الإيمان ووسائل
الحيلة على النجاح

ويتفق كثيرا في الكهانات الوثنية أن يتصف رؤساء

الآديان بصفات الرياء والدهاء وألعبت بأحلام الأغرار
والجهلاء ، ولكنهم يتصفون بهذه الصفة حين يعلمون
الكذب فيما يمارسون من شعائر الكهانة ومظاهر العبادة ،
ويتخذونها صناعة يروجونها لمنفعتهم أو لما يقدرون فيها من
منفعة أولئك الأغرار والجهلاء

واكن أبناء هاشم لم يكونوا من طراز أولئك
الكهان المشعوذين ولا كانوا من المحتالين بالكهانة على
خداع أنفسهم . وخداع المؤمنين والمصدقين . بل كانوا
يؤمنون بالبيت ورب البيت ، وبلغ من إيمانهم بدينهم أن
عبد المطلب — جد النبي عليه السلام — أوشك أن يذبح
ابنه فدية لرب البيت لأنه نذر « لئن عاش عشر بنين
لينحرن أحدهم عند الكعبة » ولم يتحلل من نذره حتى
استوثق من كلام العرافة بعد رمى القداح ثلاث مرات
والأخلاق المشالية توأمت الرئاسة الدينية التي يدين
أصحابها بما يدعون إليه ، فان لم تكن في بني هاشم موروثه

من معدن أصيل في الأسرة فهي أشبه بسمت الرئاسة
الدينية والعقيدة المتكئة والشعائر المتبعة جيلا بعد جيل ،
وهي أخلق أن تزدد في الأسرة تمكناً بعد ظهور النبوة
فيها ، وأن يتلقاها بالورثة والقدوة أسباط النبي وأقرب
الناس إليه

وانك لتنعذر مع أعقاب الذرية في الطالبين أبناء على
والزهراء مائة سنة ومائتي سنة وأربعمائة سنة ، ثم يبرز لك
رجل من رجالها فيخيل إليك أن هذا الزمن الطويل لم
يعد قط بين الفرع وأصله في الخصال والمعادات ، كأنما
هو بعد أيام معدودات لا بعد المئات وراء المئات من السنين ،
ولا تلبث أن تهتف عجباً : إن هذه لصفات علوية لا شك
فيها ، لأنك تسع الرجل منهم يتكلم ويحيب من يكلمه
وتراه يعمل ويجزى من عمل له فلا تخطيء في كلامه ولا في
عمله تلك الشجاعة والصراحة ولا ذلك الذكاء والبلاغ المسكت
ولا تلك اللوازم التي اشتهر بها علي وآله وتجمعها في كلمتين

اثنان تذلان عليها أوفى دلالة وهما « الفروسية الرياضية »

طبع صريح ولسان فصيح ومثانة في الأسر يستوى
فيها الخلق والخلق ، ونخوة لا تنبأى ما يفوتها من النفع
إذا هي استقامت على سنة المروءة والاباء

فمن يحيى بن عمر إلى علي بن أبي طالب خمسة أو ستة
أجيال ؛ ولكن يحيى بن عمر يوصف لك فإذا هو صورة
مصغرة من صور علي بن أبي طالب على نحو من الانحاء ،
فمن أوصافه التي وصفه بها الكاتب الأموي أبو الفرج
الاصمعي أنه كان « رجلاً فارساً شجاعاً شديد البدن
مجتمع القلب بعيداً عن رفق الشباب وما يعاب به مثله »
ومما روى عنه « أنه كان مقياً ببغداد وكان له عمود
حديد ثقيل يكون معه في منزله ، وربما سخط على العبد
أو الأمة من حشمه فيلوى العمود في عنقه فلا يقدر أحد أن
يحمله عنه حتى يحمله يحيى رضى الله عنه »

ولما ضايقه الأمراء وضنوا عليه بجرايته في بيت المال

كان يجوع ويعرض عليه الطعام فيأباه ويقول : « إن عشنا
أكلنا »

ثم ثار وبلغت أنباء ثورته بغداد فأقبلت عليهم الجموع
المحشودة لقتاله وأسرع اليه بعض الأعراب فصاح به : —
« أيها الرجل أنت مخدوع . هذه الخيل قد أقبلت ... »
فوثب إلى متن فرسه فجال به وحمل على قائد القوم فضربه
ضربة بسيفه على وجهه فولى منهزماً وتبعه أصحابه ، فجلس
معههم ساعة وهو لا يبالي ما يكون

ولما تكاثرت عليه الجموع وقتل بعد ذلك اتهم أناس
صاحبه الهيضم العجلى أنه كان مدسوساً عليه وأنه غرر به
لينكص عنه عند احتدام القتال ، فأقسم الرجل بالطلاق
أنه لم يكن له في المزية صنع مدبر . . قال : « وإنما
كان يحىي يحمل وحده ويرجع ، فنهيته عن ذلك فلم يقبل
وحمل مرة كما كان يفعل فبصرت عيني به وقد صرع في
وسط عسكرهم ، فلما رأيته قد قتل انصرفت بأصحابي

ويحيي الشهيد هذا هو الذي قال ابن الرومي جيمته المشهورة
في وصف قتاله ومقتله ، وهي طويلة منها قوله يخاطب أمراء زمانه :

فلو شهد الهيجا بقلب أيكم
— غداة انتقى الجمعان والخليل تمعج (١) —

لأعطى يد العاني أوارتد هاربا
كما أرتد بالقاع الظليم (٢) المهيج
ولكنه ما زال يغشى بنحره

شبا الحرب حتى قال ذو الجهل : أهوج
وحاشى له من تلكم ، غير أنه
أبى خطة الأمر الذي هو أسعج
وأين به عن ذاك ؟ لا أين — إنه

إليه بعرقه الزككين محرج
كأني به كالليث يحمي عرينه
وأشباهه لا يزدهيه المهجع

(١) معج الفرس أسرع سيره في سهولة (٢) ذكر النعام

كدأب على في المواطن قبله

— أبي حسن — والغصن من حيث يخرج

كأنى أراه إذ هوى عن جواده

وعفر بالترب الجبين المشجع

فحب به جسما إلى الأرض إذ هوى

وحب به روحا إلى الله تعرج

وقد أصاب ابن الروى الوصف والتعليل ، فما كان كل من يحيى ولا أسلافه من قبله إلا علياً صغيراً يتألمى بهلى الكبير ، أو غصناً زاكياً يخرج من دوحته الكبرى ، والغصن من حيث يخرج كما قال ، ولولا قوة هذه الطبائع فى أساس الأمرة الطالبية لما انحدرت على هذه الصورة الواضحة بعد ستة أجيال . فنحن نرى يحيى بن عمر بعد هذه الأجيال — وهو بعموده الحديدى وجرائته التى لا تنزعزع وبقينه الذى لا يلوى به الاغراء والوعيد — كأنما هو نسخة أخرى من جده الكبير الذى يحمل باب خير

وقد أعيا حمله الرجال وينهد لعمرو بن ود وقد تهيبه مئآت
الآبطال ، ويتوسط الصفوف حاسراً وقد برزوا له بشكة
القتال ودروع النزال

ولم يكن لبني أمية ، على نقيض هذا ، نصيب ملحوظ من
الخلائق المثالية والشمال الدينية ، ولا كان ظهور النبوة في
أسرة منافسة لأسرتهم من شأنه أن يعزز مناقبها فيهم كما
يعتز بها أبناء بيتها وفروع أرومتها . بل لعله كان من
شأنه أن يجفجج بهم من طرف خفي إلى صفات تقابل تلك
الصفات ومزايا تعوض لهم ما فاتهم من تلك المزايا . .
فتمكن فيهم قبل ظهور النبوة وبمدها خلائقهم العملية التي
دربتهم عليها المساومات التجارية وراضهم عليها مراس
المطامع السياسية . فاشتهر أناس من رؤسهم بمحاسن هذه
الخلائق ومعائبها على السواء ، وشاعت عنهم صفات الحلم
والصبر والحنكة والدهاء كما شاعت عنهم صفات المراوغة
والجشع والاقبال على الترف ومناعم الحياة

ولقد تقابل الحسين بن علي ويزيد بن معاوية في تمثيل
الأسرتين كما تقابلا في كثير من الخلائق والحظوظ ،
ولكنهما تفاوتتا في تمثيل أسرتيهما كما تفاوتتا في غير ذلك
من وجوه الخلاف بينهما . فكان الحسين بن علي نموذجاً
لأفضل المزايا الهاشمية ولم يكن يزيد بن معاوية نموذجاً
لأفضل المزايا الأموية ، بل كان فيه الكثير من عيوب
أسرته ولم يكن له من مناقبها المحمودة إلا القليل

وليس بنا هنا أن نفصل القول في أحوال كل من
الرجلين وخصائص كل من النموذجين ، ولكننا نجتزئ
منهما بما يملأ الكفتين في هذا الميزان ، وهو ميزان
الآريحية والنفعية في حادث كبير من حوادث التاريخ العربي
يندر نظيره في جلاء الموازنة بين هاتين الكفتين في جميع
التواريخ

وإذا كانت المعركة كلها هي معركة الآريحية والنفعية

فالمزية الأولى التى ينبغى توكيدها هنا للحسين بن على رضى الله عنه هى مزية نسبه الشريف ومكانه فى محبة النبي عليه السلام .

ان المؤرخ الذى يكتب هذا الحادث قد يكون عربياً مسلماً أو يكون من غير العرب والمسلمين ، وقد يؤمن بمحمد أو ينكر محمداً وغيره من الأنبياء ، ولكنه يخطئ دلاله الحوادث التاريخية إذا استخف بهذه المزية التى قلنا انها أحق مزايا الحسين بالتوكيد فى الصراع بينه وبين يزيد

فليس المهم أن يؤمن المؤرخون بقيمة ذلك النسب الشريف فى نفوسهم أو قيمته فى علوم العلماء وأفكار المفكرين ، ولكننا المهم أن أتباع يزيد كانوا مؤمنين بحق ذلك النسب الشريف فى الرعاية والمحبة ، وأنهم مع هذا غلبتهم منافعهم على شعورهم فكانوا من حزب يزيد ولم يكونوا من حزب الحسين

فلولا هذه المزية في الحسين لما وضع الصراع بين
الآريحية والنفعية عند الفريقين ، ولا كان المصطرون هنا
وهناك من مزاجين مختلفين ، ولا كان للمعركة كلها تلك
الدلالة التي كشفت النفس الإنسانية في جانبيين منها قويين ،
يتنازcan حوادث الأمم والأفراد من زمان بعيد ، وسيظلان
على نزاعهما هذا إلى زمان بعيد .

ولقد كان الحسين بن علي بهذه المزية أحب إنسان
إلى قلوب المسلمين ، وأجدر إنسان أن تنعطف إليه تلك
القلوب

كان النبي عليه السلام هو الذي مماه ومعى من قبله
أخاه . قال علي رضي الله عنه : لما ولد الحسن سميته
حرباً فجاء رسول الله فقال : أروني ابني ما سميتوه ؟
قلت : حرب ! قال بل هو حسن . فلما ولد الحسين
سميته حرباً فجاء رسول الله فقال : أروني ابني ما سميتوه ؟
قلت : حرب ! فقال : بل هو حسين

وذهب إلى الحسين وإخوته كل ما في فؤاد النبي عليه السلام من محبة البنين وهو مشوق الفؤاد إلى الذرية من نفسه . فكان عليه السلام لا يطيق أذاها ولا يجب أن يستمع إلى بكاء منهما في طفولتهما ، على كثرة ما يبكي الأطفال الصغار . وخرج من بيت عائشة يوماً فر على بيت فاطمة فسمع حسينا يبكي ، فقال : ألم تعلمي أن بكاءه يؤذيني ؟

وكان يقول لها : ادعي إلى ابني ، فيشبهها ويضمهما إليه ، ولا يبرح حتى يضحكهما ويتركهما ضاحكين . وروى أبو هريرة أنه كان عليه السلام يدلع لسانه للحسين فيرى الصبي حمرة لسانه فيهش إليه ، وكان عينة بن بدر شهده في بعض هذه المجالس فقال متعجباً : يصنع هذا بهذا ؟ فوالله إن لي الولد وما قبلته قط ! قال عليه السلام : —
 حزن لا يرحم لا يرحم !

وخرج ليلة في إحدى صلاتي العشاء وهو حامل حسناً

أو حسيناً ، فوضعه ثم كبر للصلاة فأطال سجدة الصلاة .
قال راوى الحديث : فرفعت رأسى فإذا الصبي على ظهر
رسول الله وهو ساجد ، فرجعت إلى سجودى ، فلما قضى
الصلاة قيل يا رسول الله . إنك سجدت بين ظهري صلاتك
سجدة أطلتها حتى ظننا أنه قد حدث أمر أو أنه يوحى
إليك . قال : كل ذلك لم يكن . ولكن ابني ارتحلنى
فكرهت أن أعجله

وقام عليه السلام يخطب المسلمين فجاء الحسن والحسين
وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران ، فنزل عليه
السلام من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال :
« صدق الله ! إنما أموالكم وأولادكم فتنة . نظرت إلى
هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي
ورفعتهما »

ولا يوجد مسلم فى العصر القديم أو المصر الحديث
يجب نبيه كما يجب المؤمنون أنبياءهم ثم يصغر عنده حساب

هذا الحنان الذى غمر به قلبه الكريم سبطيه وأحب الناس إليه . فبهذا الحنان النبوى قد أصبح الحسين فى عداد تلك الشخوص الرمزية التى تتخذ منها الأمم والملل عنواناً للحب أو عنواناً للفخر أو عنواناً للألم والفداء فإذا بها محبوب كل فرد ومفخرته وموضع عطفه وإشفاقه كأنما تمت إليه وحده بصلة القرابة أو بصلة المودة

وقد بلغ الحسين بهذا الحنان مع الزمن مبلغه من تلك المكانة الرمزية فأوشك بعض واصفيه أن يلحقه فى جملة وولادته ورضاعه بمواليد المعجزات . فقال بعضهم : « لم يولد مولود لستة أشهر وعاش إلا الحسين وعيسى بن مريم » وقال آخرون : « رضى الله عنه لم ترضعه أمه ولم ترضعه أنثى » واعتلت فاطمة لما ولدت الحسين وجف لبنها فطلب رسول الله مرضعة فلم يجد فكان يأتيه فيلقمه إبهامه فيمصه ويجعل الله فى إبهام رسوله رزقاً يغذيه ، ففعل ذلك أربعين يوماً وليلة ، فأثبت الله سبحانه لحمه من لحم رسول الله .. »

وروى عنه غير ذلك كثير من الأساطير التي تحيط
بها الأمم تلك الشخصوس الرمزية التي تعزها وتقليها فتلمس
لها مولداً غير المولد المألوف ، ونشأة غير النشأة المعهودة ؛
وتلحقها أو يوشك أن تلحقها بالخوارق والمعجزات

ولقد كانت حقيقة الحسين الشخصية كفاً لتلك الصورة
الرمزية التي نسجت حولها الأجيال المتعاقبة قبل أن يرى
منه أبناء جيله غير تلك الحقيقة

فكان ملء العين والقلب من خلق وخلق وفي أدب
وسيرة . وكانت فيه مشابه من جده وأبيه . إلا أنه كان
فى شدته أقرب إلى أبيه . قال على رضى الله عنه مشيراً إلى
الحسن « ان ابنى هذا سيخرج من هذا الأمر ، وأشبه أهلى
أبى الحسين » . واتفق بعض الثقات على أن « الغالب على
الحسن الحلم والاناة كالنبي ، وعلى الحسين الشدة كملى »
وقد تعلم فى صباه خير ما يتعلمه أبناء زمانه من فنون
العلم والإدب والفروسية ، وإليه يرفع كثير من المتصوفة

وحكامه الدين نصوصهم التي يقولون عليها ويردونها إلى على
ابن أبي طالب رضى الله عنه

وقد أوتى ملكة الخطابة من طلاقة لسان وحسن
بيان وغنة صوت وجمال إيماء . ومن كلامه المرتجل قوله
في توديع أبي ذر وقد أخرجه عثمان من المدينة بعد أن
أخرجه معاوية من الشام : « يا عماء ! إن الله قادر أن
يغير ما قد ترى . والله كل يوم فى شأن : وقد منعك
القوم دنياهم ومنعتهم دينك ، وما أغناك عما منعوك وأحوجهم
إلى ما منعتهم ؛ فاسأل الله الصبر والنصر ، واستعذ به من
الجشع والجزع ، فان الصبر من الدين والكرم ، وإن الجشع
لا يقدم رزقا والجزع لا يؤخر أجلا »

وكان يومئذ فى نحو الثلاثين من عمره فكانما أودع
هذه الكلمات شعار حياته كاملة منذ أدرك الدنيا إلى أن
فارقها فى مصرع كربلاء

وتواترت الروايات بقوله الشعر فى أغراض الحكمة

وبعض المناسبات البيتية ، ومن ذلك هذه الآيات :
اغْنِ عَنِ الْخَلْقِ بِالْخَالِقِ * نَعْنِ عَنِ الْكَاذِبِ وَالصَّادِقِ
وَاسْتَزِقِ الرَّحْمَنَ مِنْ فَضْلِهِ * فَلَيْسَ غَيْرَ اللَّهِ مِنْ رَازِقِ
مَنْ ظَنَّ أَنَّ النَّاسَ يَنْعَمُونَ * فَلَيْسَ بِالرَّحْمَنِ بِالْوَالِقِ
وَمَنْ هَذَا الْبَيْتَانِ فِي زَوْجَتِهِ وَابْنَتِهِ

لِعَمْرِكَ إِنِّي لِأَحَبُّ دَارًا * تَكُونُ بِهَا سَكِينَةٌ وَالرَّيَابِ
أَحِبُّهُمَا وَأَبْذُلُ كُلِّ مَالِي * وَلَيْسَ لِفَاتِنٍ عِنْدِي عِتَابِ
وَمَا سِوَاهُ صَحَّتْ نَسَبُهُمَا إِلَيْهِ أَوْ لَمْ تَصِحْ مَعْبَرَانِ عَنِ
خَلْقِهِ فِي بَيْتِهِ وَبَيْنَ أَهْلِهِ ، قَدْ كَانَ مِنْ أَشَدِّ الْأَبَاءِ حُدُوبًا
عَلَى الْأَبْنَاءِ وَأَشَدِّ الْأَزْوَاجِ عَطْفًا عَلَى النِّسَاءِ ، وَمِنْ وَفَاءِ
زَوْجَاتِهِ بَعْدَ مِمَاتِهِ أَنَّ الرَّيَابِ هَذِهِ الَّتِي ذُكِرَتْ فِي الْبَيْتَيْنِ
السَّابِقَيْنِ خُطِبَهَا أَشْرَافُ قُرَيْشٍ بَعْدَ مَقْتَلِهِ فَقَالَتْ : مَا كُنْتُ
لَا أَخْذُ حِمَاً بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ . وَبَقِيَتْ سَنَةٌ لَا يَظْلِمُهَا سَقْفٌ
حَتَّى فَنِيَتْ وَمَاتَتْ وَهِيَ لَا تَقْتَرُ عَنْ بَكَائِهِ وَالْحُزْنِ عَلَيْهِ

وَقَدْ سَنَّ الْحُسَيْنُ لِمَنْ بَعْدَهُ سُنَّةً فِي آدَابِ الْأَسْرَةِ تَلِيْقُ

باليث الذى نشأ فيه ووكل إليه أن يرمى له حقه ويوجب على الناس مهابته وتوقيره ، فهو على فضله وذكائه وشجاعته ورجحانه على أخيه الحسن فى مناقب كثيرة ومآثر عدة كان يستمع إلى رأى الحسن ولا يسوءه بالمراجعة أو المخالفة .

فلما هم الحسن بالتسليم لمعاوية كان ذلك على غير رضى من الحسين ، فلم يوافقوه وأشار عليه بالقتال ، فنضب الحسن وقال له : « والله لقد هممت أن أسجنك فى بيت وأطين عليك بابه حتى أفضى بشأنى هذا وأفرغ منه ثم أخرجك » فلم يراجعهم الحسين بعدها وآثر الطاعة والسكوت

ومن رايته لسنن الأسرة ووصايا الأبوة أنه ركب دین فساومه معاوية بمائتى ألف دينار أو بمبلغ جسيم من المال على عين « أبى نيزر » فأبى أن يبيعها مع حاجته إلى بعض ما عرض عليه — لأن أباه تصدق بمائتها لفقراء المدينة ، ولو أنه باعها لوقفها معاوية على أولئك الفقراء . وقد أخذ نفسه بسمت الوقار فى رعاية أسرته ورعاية

الناس عامة ، فهابه الناس وعرف معاوية عنه هذه المهابة
فوصفه لرجل من قريش ذاهب إلى المدينة فقال : « إذا
دخلت مسجد رسول الله فرأيت حلقة فيها قوم كأن على
رؤسهم الطير فذلك حلقة أبي عبد الله مؤتذرا إلى أنصاف
ساقيه »

ولم يذكر عنه قط أنه كان يواجه الناس بتخطئة وهو
يستلمهم ويبصرهم بشون دينهم ، إلا أن تكون مكابرة أو
لجاجة فله في جواب ذلك اشباه تلك القوارص التي
كانت تؤثر عن أييه

وما لم تكن مكابرة أو لجاجة فهو يحتال على تصحيح
الخطأ حيلة لا غضاظة فيها على المخطين

فمن آدابة وآداب أخيه في ذلك أنهما رأيا أعرايياً يخفف
الوضوء والصلاة فلم يشاءا أن يجبهاه بغلظه وقالاه : « نحن
شباب وأنت شيخ ربما تكون أعلم بأمر الوضوء والصلاة
منا ، فتنوضأ ونصلي عندك ، فإن كان عندنا قصور تعلمنا »

فتنبه الشيخ إلى غلظه دون أن يأنف من تنبيههما إليه .
ومر يوماً بمساكين يأكلون فدعوه إلى الطعام على عادة العرب
فنزّل وأكل معهم ثم قال لهم : قد أجبتكم فأجيبيوني ودعاهم
إلى الغداء في بيته

ورويت الغرائب في اختبار حذقه بالغة واللغة كما رويت .
أمثال هذه الغرائب في امتحان قدرة أبيه عليهما السلام ...
فقبل أن إغرابياً دخل المسجد الحرام فوقف على الحسن .
رضي الله عنه وحوله حلقة من مريديه فسأل عنه فقال لما
عرفوه به : إياه أردت . جئت لأطارحه الكلام واسأله عن
عويص العربية ؛ فقال له بعض جلسائه : إن كنت جئت .
لهذا فابدأ بذلك الشاب ، وأوماً إلى الحسين عليه السلام ،
فلما سلم على الحسين وسأله عن حاجته قال : أتى جئتك من
المرقل والجمال والأينم والمهمم . فنبسم الحسين وقال :

« يا اعرابي ! لقد تكلمت بكلام ما يعقله إلا العالمون .
فأجابه الاعرابي قائلاً يريد الاعراب : وأقول أكثر من

هذا ، فهل أنت مجيبي على قدر كلامي ؟ ثم أذن له الحسين
فأنشد أبياتاً تسعة منها :

هذا قلبي إلى اللهو وقد ودع شريكه
فأجاب الحسين مرتجلاً بقسمة أبيات في معناها ومن
وزنها وقافيتها ، يقول منها :

فأرسم شجاني قد محت آيات رصميه
سفور درجت ذيلين في بوزاء قاعيه
هتوف مرجف تترى على تلبيد ثوبيه

إلى آخر الأبيات ... ثم فسر له ما أراد من الهرقل
وهو ملك الروم ، والجمال وهو قصار النخل ، والآينم
وهو بعض النباتات ، والهمهم وهو القلب الزير المساء ،
وفي هذه الكلمات أوصاف البلاد التي جاء منها وإشارة إليها .
فقال الاعرابي : مارأيت كالיום أحسن من هذا الغلام كلاماً
وأدرب لساناً ولا أفصح منه منطقاً

وذلك رواية من روايات علي منوالها ، إن لم تنجى بما

وقع فهي منبئة بما تداوله الناس من شهرة الحسين في صباه
الباكر بالعلم والفصاحة

ولخبرته بالكلام وشهرته بالفصاحة كان الشعراء يرتادونه
وبهم من الطمع في إصغائه أكبر من طمعهم في عطائه ،
ولكنه على هذا كان يجري معهم على شرعة ذوى الأقدار
والأخطار من أنداده ، فيبذل لهم الجوائز ما وسعه البذل
ويؤثرهم على نفسه في خصاصة الحال ، وقد لامه أخوه الحسن
في ذلك فكتب إليه « إن خير المال ما وُقي به العرض »
إلا أنه في الواقع لم يكن يعطى لوقاية العرض وكفى ،
ولكنه كان يعطى من قصده من ذوى الحاجات ولا يخيب
رجاء لمن استعان به على مروءة

وقد اشتهر مع الجود بصفتين من أكرم الصفات الانسانية
وأليقهما بيئته وشرفه ، وهما الوفاء والشجاعة

فمن وفائه أنه أبى الخروج على معاوية بعد وفاة أخيه
الحسن لأنه عاهد معاوية على المسألة ، وقال لأنصاره الذين

حرضوه على خلع معاوية أن يئنه وبين الرجل عهداً وعقداً
لا يجوز له تقضيه حتى تمضى المدة ، وكان معاوية يعلم وقاهم
وجوده معاً فقال لصعبه يوماً وقد أرسل الهدايا إلى وجوه
المدينة من كسب وطيب وصلات : « إن شتم أنبأنا كرمياً
يكون من القوم . . . أما الحسن فله ينيل نساءه شيئاً من
الطيب وينهب ما بقى من حضره ولا ينتظر غائباً ، وأما الحسين
فبدأ بأيتام من قتل مع أبيه بصفين فان بقى شيء نحر به
الجزر وسقى به اللبن . . . »

وشجاعة الحسين صفة لا تستغرب منه لأنها « الشيء
من معدنه » كما قيل . وهى فضيلة ورثها عن الآباء وأورثها
الآبناء بعده ، وقد شهد الحروب فى افرقية الشمالية
وطبرستان والقسطنطينية وحضر مع أبيه وقائه جميعاً من
الجل إلى صفين ، وليس فى بنى الانسان من هو أشجع
قلباً ممن أقدم على ما أقدم عليه الحسين فى يوم كربلاء
وقد تربى للشجاعة كما تلقاها فى الدم بالورثة ، فتعلم

فنون الفروسية كركوب الخيل والمصارعة والعدو من صباه
ولم تفته ألعاب الرياضة التي تتم بها مراعاة الجسم على الحركة
والنشاط ، ومنها لعبة تشبه « الجولف » عند الأوروبيين
كانوا يسمونها المداحي جمع مدحاة ، وهي أحجار أمثال
القرصة يحفرون في الأرض حفيرة ويرسلون تلك الأحجار ،
فن وقع حجره في الحفيرة فهو الغالب

أما عاداته في معيشته فكان ملاكها لطف الحس وجمال
الدوق والقصد في تناول كل مباح . كان يحب الطيب
والبخور ، ويأتي للزهر والريحان ، وروى أنس بن مالك أنه
كان عنده فدخلت عليه جارية بيدها طاعة من ريحان فحنته
بها . فقال لها : أنت حرة لوجه الله تعالى . فسأله أنس
متمجبا : جارية تبيئك بطاقة ريحان فتمتعها ؟ قال كذا
أدبنا الله ... قال تبارك وتعالى : « وإذا حييتم بتحية فحيوا
بأحسن منها أو ردوها » وكان أحسن منها عنتها

وكان يميل للفسكاة ويأنس في أوقات راحته لأحاديث

أشعب وأضحيكه ، ولكنه على شيوخ الزحف في عصره لم يكن يقارب منه إلا ما كان يجمل بمثله . حتي تحدث المتحدثون انه لا يعرف رائحة الشراب .

وكانت له صلوات يؤديها غير الصلوات الخمس ، وأيام من الشهر يصومها غير أيام رمضان ، ولا يفوته الحج طاماً إلا لضرورة .

وقد عاش سبعاً وخمسين سنة بالحساب الهجري وله من الأعداء من يصدقون ويكذبون ، فلم يعبه أحد منهم بمعاية ولم يملك أحد منهم أن ينكر ما ذاع من فضله ، حتى حار معاوية بعيه حين استعظم جلساؤه خطاب الحسين له واقترحوا عليه أن يكتب اليه بما يصغره في نفسه . فقال انه كان يجد ما يقوله في علي ولكن لا يجد ما يقوله في حسين .

تلك جملة القول في سيرة أحد الخصمين
ويقف خصمه أمامه موقف المقاتلة والمناقضة لا موقف

المقارنة والمعادلة في معظم خلائقه وحاداته وملكاته وأعماله
فيزيد بن معاوية عريق النسب في بني عبد مناف ثم في
قريش ، ولكن الأصدقاء والخصوم والملاحين والقادحين
متفقون على وصف الخلائق التي اشتهر بها أبناء هذا الفرع
من عبد مناف . وأشهرها الآثرة ، وأحد ما يحمد منها أنها
تنفع الناس من طريق النفع لأصحابها . ونذر من وجوه
الأمويين في الجاهلية أو الاسلام من اشتهر بخصلة تجلب الى
صاحبها ضرراً أو مشقة في سبيل نفع الناس .

وبيت أبي سفيان بيت سيادة مرعية لا مراة فيها .
ولكن الحقيقة التي ينبغي أن نذكر في هذا المقام ان
معاوية بن أبي سفيان لم يكن ليرث شيئاً من هذه السيادة
التي كان قوامها كله وفرة المال . لأن أبا سفيان على ما يظهر
قد أضاع ماله في حروب الاسلام ولم يكن له من الوفر ما يبقى
على كثرة الوراث . وروى ان امرأة استشارت النبي عليه
السلام في التزوج بمعاوية فقال لها : انه صعلوك !

كذلك ينبغي ان نذكر حقيقة أخرى في هذا المقام ،
وهي ان معاوية لم يكن من كتاب الوحي كما أشاع خدام
دولته بعد صدر الاسلام ، ولكنه كان يكتب للنبي عليه
السلام في عامة الحوائج وفي اثبات ما يجي من الصدقات وما
يقسم في أربابها ، ولم يسمع عن ثقة قط انه كتب للنبي شيئاً
من آيات القرآن الكريم

وعرفت لمعاوية خصال محدودة من خصال الجد والسيادة
كالوقار والحلم والصبر والدهاء ، ولكنه على هذا كان لا يملك
حلمه في فلتات تميد بالملك الراسخ ، ومنها قتله حجراً ابن
عدي وستة من أصحابه لأنهم كانوا ينكرون سب على وشيعته
فأزال بقية حياته يتندم على هذه الفعلة ويقول : « ما قتل
أحداً إلا وأنا أعرف قيم قتله ما خلا حجراً فأني لا أعرف
بأى ذنب قتله »

وأم يزيد هي ميسون بنت مجمل الكلبية من كرائم بني
كلب المعرقات في النسب ، وهي التي كرهت العيش مع معاوية

في دمشق وقالت تتشوق إلى عيش البادية

للبس عباءة وتقر عيني أحب إلى من لبس الشفوف

وبيت تخفق الأرياح فيه أحب إلى من قصر منيف

ومن هذه الأبيات قولها :

وخرق من بنى عمى فقير أحب إلى من علج عنيف !

فأرسلها وابنها يزيد إلى باديتها ، فنشأ يزيد مع أمه

جميلاً عن أبيه .

وقد أفاد من هذه النشأة البدوية بعض أشياء تنفع

الآقوياء ولكنها على ما هو مألوف في أعقاب السلالات القوية

تضيرهم وتجهز على ما بقي من المزيمة فيهم

فكان ما استفاد من بادية بنى كلب بلاغة الفصحى

وحب الصيد وركوب الخيل ورياضة الحيوانات ولا سيما الكلاب

وهذه صفات في الرجل القوى تزينه وتشحذ قواه ،

ولكنها في أعقاب السلالات ب أو عكارة البيت كما يقال

عين العامة — مدعاة إلى الاغراق في اللهو والولع بالفراغ

لأنها هي عنده كل شيء وليست مدداً لغيرها من كبار
الهمم وعظامهم المهموم

وهكذا انقلبت تلك الصفات في يزيد من المزية إلى
النقيصة ، فكان كلفه بالشعر الفصيح مغرياً له بمباشرة الشعراء
والندماء في مجالس الشراب ، وكان ولمه بالعيد شاغلاً يحجبه
عن شواغل الملك والسياسة ، وكانت رياضته للحيوانات
مهزلة تلحقه بأصحاب البطالة من القرايين والفهادين ، فكان
له قرد يدعوهُ أباقيس يلبسه الحرير ويطرُز لباسه بالذهب
والفضة ويحضره مجالس الشراب ، ويركبه أتاناً في السباق.
ويحرص على أن يراه سابقاً مجلياً على الجياد ، وفي ذلك يقول
يزيد كما جاء في بعض الروايات :

تمسك أباقيس بفضل عنانها

فليس عليها إن سقطت ضمان.

ألا من رأى القرد الذي سيقته به

جياداً أمير المؤمنين أتان.

وقد يكون عبد الله بن حنظلة مبالغاً في المذمة حين قال فيما نسب إليه : « والله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمى بالحجارة من السماء . إن رجلاً ينكح الأمهات والبنات والأخوات ويشرب الخمر ويدع الصلاة والله لو لم يكن معي أحد من الناس لأبليت الله فيه بلاء حسناً »

ولكن الروايات لم تجمع على شيء كاجتماعها على إدمانه الخمر وشغفه بالذات وتوانيه عن العظام ، وقد مات بذات الجنب وهو لما يتجاوز السابعة والثلاثين ، وأهلها إصابة الكبد من إدمان الشراب والافراط في الذات ، ولا يعقل أن يكون هذا كله اختلاقاً واختراعاً من الأعداء لأن الناس لم يختلفوا مثل ذلك على أيه أو على عمرو بن العاص وهما بضيضان اشد البتض الى اعداء الأمويين ، ولأن الذين حاولوا ستره من خدام دولته لم يحاولوا الثناء على مناقب فيه تحمل عندهم محل مساوئه وعيوبه ، كأن الاجترأ على مثل هذا الثناء من وراء الحسبان

ولم يكن هذا التخلف في يزيد من هزال في البنية او
سقم اعتراه كذلك السقم الذي يعتري احيانا بقايا السلالات
التي تهم بالانقراض والدثور ، ولكنه كان هزالا في الأخلاق
وسقما في الطوية ، فقد به عن العظام مع وثوق بنيانه
وضخامة جثائه واتصافه ببعض الصفات الجسدية التي تزيد
في وجاهة الأمراء كالوسامة وارتفاع القامة . وقد أصيب
في صباه بمرض خطير — وهو الجدري — بقيت آثاره
في وجهه إلى آخر عمره ، ولكنه مرض^ه كان يشيع في
البادية ولم يكن من دأبه أن يقعد بكل من أصيب به عن
الطموح والكفاح

وعلى فرط ولعه بالطراد حين يكون الطراد لهوا وفراغا
كانت همه الوانية تغتر به عن الطراد حين تتسابق إليه عزائم
الفرسان في ميادين القتال ، ولو كان دقاها عن دينه ودنياه
فلما سير أبوه جيش سفيان بن غوف إلى القسطنطينية لغزو
الروم ودفاعهم عن بلاد الاسلام — أو بلاد الدولة الأموية —

تثاقل وتمارض حتى رحل الجيش وشاع بعد ذلك أنه إمتحن
فى طريقه ببلاء المرض والجوع ، فقال يزيد :

ما ان أبلى بما لاقت جموعهم

بالفرقدونة من حمى ومن موم

إذا انكأت على الأنماط مرتفعاً

بدير مُمران عندى أم كلثوم

فأقسم أبوه حين بلغه هذان البيتان ليلحقن بالجيش
ليدراً عنه عار النكول والشامة يجيش المسلمين بعد شيوخ
مقاله فى خلواته

ومن أعجب عجائب المناقضة التى تمت فى كل شئ بين
الحسين ويزيد أن يزيد لم يختص بمزية محودة تقابل نظائرها
من مزايا الحسين ، حتى فى تلك الخصال التى تأتى بها
المصادفة ولا فضل فيها لأصحابها ، ومنها مزية السن
وسابقة الميلاد .

فلما تنازعا البيعة كان الحسين فى السابعة والحسين

مكتمل القوة ناضج العقل وافى المعرفة بالعلم والتجربة ، وكان
يزيد فى نحو الرابطة والثلاثين لم يمارس من شؤون الرعاة
ولا الرعية ما ينفعه بين هؤلاء أو هؤلاء

ومزية السن هذه قد يطول فيها الأخذ والرد بين أبناء
المصور الحديثة ، ولكنها كانت تقطع القول فى أمة العرب
حيث نشأ الأسلاف والأخلاف على طاعة الشيوخ ورعاية
الأعمار ... وهذا على أن السابعة والحسين ليست بالسن التى
تملو بصاحبها فى الكبر حتى تسلبه مزية الفتوة ومغضاء
العزيمة .

كذلك لا يقال إن « الوراثة المشروعة » فى الممالك
كان لها شأن يرجح يزيد على الحسين فى ميزان العروبة
والاسلام . فقد كان توريث معاوية ابنه على غير وصية
معروفة من السلف بدعة هرقلية كما مماها المسلمون فى
ذلك الزمان ، ولم يكن معقولا أن العرب فى صدر الاسلام
يوجبون طاعة يزيد لأنه ابن معاوية وهم لم يوجبوا طاعة

آل النبي في أمر الخلافة لأنهم قرابة محمد عليه السلام
فقد شامت عجائب التاريخ إذن أن تقيم بين ذينك
الخصمين قضية تنضح فيها النزعة النفعية كما لم تنضح قط في
أمثالها من القضايا . فقد وجب أن ينفذل يزيد كل
الخدلان لولا النزعة النفعية التي أعانتة وهو غير صالح لأن
يستعين بها بغير أعوان من بطائنه وأهله ، ولئن كان في
تلك النزعة النفعية مسحة تشوبها من غير معيها الوضع
لتكون هي عصبية القبيلة من بني أمية ، وهي هنا نزعة
مواربة تعارض الايمان الصريح ولا تسلم من الختل والتليس
لهذا شك بعض الناس في اسلام ذلك الجيل من
الأمويين ، وهو شك لا ترتضيه من وجهة الدلائل التاريخية
المتفق عليها . فقد يخطر لنا الشك في صدق دين أبي سفيان
لأن اخباره في الاسلام تحتمل التأويلين ، ولكن معاوية
كان يؤدي الفرائض ويتبرك بتراث النبي ويوصي أن تدفن
معه أظافره التي حفظها إلى يوم وفاته ، وليس يستبر علينا

أن نفهم كيف ينشأ معاوية الثانى على تلك التقوى وذلك
الصلاح وهو ناشئ فى بيت مدخول الاسلام ، يتصارع أهله
أحياناً بما ينم على الكفر به أو التردد فيه
إنما هى الآثرة ؛ ثم الخرق فى السياسة ، ثم التماذى فى
الخرق مع استثارة العناد والعداء ، وفى تلك الآثرة
ولو احقها ما ينشئ: المقابلة من أحد طرفيها فى هذه الخصومة ،
ويُستَم المناظرة فى شتى بواعثها بين ذينك الخصمين الخالدين ،
ونعنى بهما هنا المثالية والواقعية ، وما الحسين والزيد إلا
المثالان الشاخصان منهما للعيان

أَعْوَانُ الْفَرِيقَيْنِ

كان الحسين في طريقه إلى الكوفة يوم دعاه شيعته
إليها - يسأل من يلقيهم عن أحوال الناس فينبشونه عن موقفهم
بينه وبين بنى أمية ، وقلما اختلفوا في الجواب
سأل الفرزدق وهو خارج من مكة - والفرزدق مشهور
بالتشيع لآل البيت - فقال له : « قلوب الناس معك
وسيوفهم مع بنى أمية . والقضاء ينزل من السماء ، والله
يفعل ما يشاء »

وقال له مجمع بن عبيد العامري : « أما اشراف
الناس فقد أعظمت رشوتهم وملئت غرائهم فهم ألب واحد
عليك ، وأما سائر الناس بدمهم فان قلوبهم تهوى إليك
وسيوفهم غدا مشهورة عليك »

وقد أصاب الفرزدق وأصاب مجمع بن عبيد ، فان
الناس جميعاً كانوا بأهوائهم وأفتلتهم مع الحسين بن علي
ما لم تكن لهم منفعة موصولة بملك بنى أمية ، فهم إذن
عليه بالسيوف التي تشهرها الأيدي دون القلوب

وقد « أعظمت الرشوة » للرؤساء وأعظمت لهم من بعدها الوعود والآمال ، فعلوا أن دوام نعمتهم من دوام ملك بنى أمية

فأما الرؤساء الذين كانت لهم مكائبتهم بمعزل عن الملك القائم فقد كانوا ينصرون حسيناً ولا ينصرون الأمويين ، أو كانوا يصانعون الأمويين ولا يبلغون بالمصانعة أن يشهروا الحرب على الحسين

ومن هؤلاء هانيء بن عروة من كبار الزعماء في قبائل كندة ، وشريك بن الأعور وسليمان بن صرد الخزاعي وكلاهما من ذوى الشرف والدين

بل كان من العاملين لبنى أمية من يخزئه ضميره إذا بلغ العداء للحسين أشده ، فيترك معسكر بنى أمية ليلوذ بالمعسكر الذى كتب عليه الموت والبلاء . كما فعل الحر بن يزيد الرياحي في كربلاء وقد رأى القوم يهمون بقتل الحسين ولا يقنعون بحصاره . فسأل عمر بن سعد قائد الجيش : أمقاتل

أنت هذا الرجل ؟ فلما قال : نعم ، ترك الجيش الأموى وذهب
 يقترب من الحسين حتى دافاه فقتل له : « جعات فداك
 يا ابن رسول الله . أنا صاحبك حبستك عن الرجوع
 وجعجت بك في هذا المكان ، وما ظننت أن القوم
 يردون عليك ما عرضته عليهم ، ووالله لو علمت أنهم
 ينتهون بك إلى ما أرى ما ركبت مثل الذي ركبت . وإنى
 تائب إلى الله مما صنعت . فهل ترى لى من توبة ؟ »

قبل الحسين توبته وجعل الرجل يقاتل من ساعتها
 حتى قتل ، وآخر كلمة عن لسانه فاه بها : « السلام عليك
 يا أبا عبد الله ! »

فجمل ما يقال على التحقيق أنه لم يكن فى معسكر يزيد
 رجل يمينه على الحسين إلا وهو طامع فى مال ، مستميت فى
 طمعه استماتة من يهدر الحرمات ولا يبالي بشيء منها فى
 سبيل الخطام

ولقد كان لماوية مشيرون من ذوى الرأى كمرو

ابن العاص والمغيرة بن شعبة وزیاد بن أبيه وأضرابهم من أولئك الدهاة الذين يسيهم التاريخ أنصار دول وبناة عروش .
وكان لهم من محبة معاوية وذرائعه شعار يدارون به

المطامع ويتحللون من التائبم

لكن هؤلاء بادوا جميعاً في حياة معاوية ولم يبق ليزيد مشير واحد ممن نسميهم بأنصار الدول وبناة للعروش ، وإنما بقيت له شرذمة على غرارة أصدق ما توصف به أنها شرذمة جلادين ، يقتلون من أمرؤا بقتله ويقبضون الأجر فرحين
فكان أعوان معاوية ساسة وذوى مشورة

وكان أعوان يزيد جلادين وكلاب طراد في صيد كبير
وكانوا في خلائقهم البدنية على المثال الذى يعهد فى هذه
الطبيعة من الناس ، ونعنى به مثال المسخاء المشوهين أولئك
الذين تمتلئ صدورهم بالحق على أبناء آدم ولا سيما من كان
منهم على سواء الخلق وحسن الأحداث ، فإذا بهم يفرغون
خدمهم فى عدائهم وان لم ينتفعوا بأجر أو غنيمة ، فإذا

انتفعوا بالأجر والغنيمة فذلك هو حقد الضراوة الذي لا تعرف
له حدود

وشر هؤلاء جميعاً هم ثمر بن ذى الجوشن ومسلم بن عقبة
وعبيد الله بن زياد ، ويلحق بزمرتهم على مثال قريب من
مثالهم عمر بن سعد بن أبي وقاص .

فثمر بن ذى الجوشن كان أبرص كره النظر قبيح
الصورة ، وكان يصطنع المذهب الخارجى ليجمله حجة
يحارب بها علماً وأبناءه ، ولكنه لا يتخذ حجة ليحارب
بها معاوية وأبناءه ... كأنه يتخذ الدين حجة للحقد ثم ينسى
الدين والحقد فى حضرة المال

ومسلم بن عقبة مخلوق مسمم الطبيعة فى مصلخ إنسان .
« وكان أعور أمغر ثائر الرأس كأنما يقطع رجله من وحل
إذا مشى »

وقد بلغ من ضراوته بالشر وهو شيخ فان مريض أنه
أباح المدينة فى حرم النبى عليه السلام « ثلاثة أيام واستعرض

أهلها بالسيف جزراً كما يحجز القصاب الغنم حتى ماخت
 الاقدام في الدم ، وقتل أبناء المهاجرين والانصار وذرية
 أهل بدر وأخذ البيعة ليزيد بن معاوية على كل من استبقاه
 من الصحابة والتابعين على أنه عبد قنٍ لأمير المؤمنين . . . ،
 وانطلق جنده في المدينة الى جوار قبر النبي يأخذون الأموال
 ويفسقون بالنساء ، حتى بلغ القتل في تقدير الزهري مبعائة
 من وجوه الناس وعشرة آلاف من الموالى . ثم كتب
 إلى يزيد يصف له ما فعل وصف الظافر المتهلل قتال بعد
 كلام طويل : « . . . فأدخلنا الخيل عليهم . . . فما صليت
 الظهر أصلح الله أمير المؤمنين إلا في مسجدهم ! بعد القتل
 الدريع والانهاب العظيم ، وأوقفنا بهم السيوف وقتلنا من
 أشرف لنا منهم واتبعنا مدبرهم واجهزنا على جريحهم واتتهبناها
 ثلاثاً كما قال أمير المؤمنين أعز الله نصره ، وجعلت دور بني
 الشهيد عثمان بن عفان في حرز وامان والحمد لله الذي شفا
 صدرى من قتل اهل الخلفاء القديم والنفاق العظيم ، فطالما

عتوا وقديماً ما طغوا . أكتب هذا إلى أمير المؤمنين وأنا
في منزل سعيد بن العاص مدنفًا مريضًا ما أراى إلا لما بى ...
فما كنت أبالى متى مت بعد يومى هذا . . . »

وكل هذا الحقد المتأجج فى هذه الطوية العفنة إنما هو
الحقد فى طبائع المسخاء الشائهم ... يوم نفسه انه الحقد من
نار عثمان أو من خروج قوم على ملك يزيد

وكان عبيد الله بن زياد متهم النسب فى قريش لأن
أباه زياداً كان مجهول الأب فكانوا يسمونه زياد بن أبيه .
ثم ألحقه معاوية بأبى سفيان لأن أبا سفيان ذكر بعد نبوغ
زياد انه كان قد سكر بالطائف ليلة فالتمس بقاء فجاوده بجارية
تدعى حمية ، فقالت له بعد مولد زياد انها حملت به فى
تلك الليلة .

وكانت أم عبيد الله جارية مجوسية تدعى مرجانة فكانوا
يعيرونه بها وينسبونه اليها ، ومن عوارض المسخ فيه - وهى
عوارض لها فى نفوس العرب دخلة تورث الضغن والمهانة -

انه كان ألكن اللسان لا يقيم نطق الحروف العربية . فكان
إذا طاب الحرورى من الخواارج قال « هرورى » فيضحك
سامعوه ، وأراد مرة أن يقول اشهروا سيوفكم فقال افتحوا
سيوفكم ، فهجاه يزيد بن مفرغ قائلا :

ويوم فتحت سيفك من بعيد

أضعت وكل أمرك للضياع

ولم يكن أهون لديه من قطع الأيدى والأرجل والأمر
بالقتل فى ساعة الغضب لشبهة ولغير شبهة . ففى ذلك يقول
مسلم بن عقيل وهو صادق ، يؤيد بالأمثال والمثالات : « ويقتل
النفس التى حرم الله قتلها على الغضب والعداوة وسوء الظن
وهو يلهو ويلعب كأنه لم يصنع شيئاً »

وقد كانت هذه الضراوة على أعنفها وأسوأها يوم
تصدى عبد الله بن زياد لمنازلة الحسين ، لأنه كان يومئذ
فى شرة الشباب لم يتجاوز الثامنة والعشرين ، وكان يزيد
يغضه ويغض أباه لأنه كان قد نصح لمعاوية بالتمهل فى

الدعوة إلى بيعة يزيد ، فكان عبيد الله من ثم حربصاً على دفع الشبهة والغلو في إثبات الولاء للعهد الجديد

والذين لم يمسخوا في جبلتهم وتكونهم هذا المسخ من أعوان يزيد بن معاوية - كان الطمع في المناصب والأموال واللذات قد بلغ بهم ما يبلغه الشح من تحويل الطبائع وطمس البصائر ومغالطة النفوس في الحقائق . ومن هذا القبيل عمر بن سعد بن أبي وقاص الذي أطاع عبيد الله بن زياد في وقعة كربلاء ولم يعدل بتلك الوقعة عن نهايتها المشؤمة ، وقد كان العدول بها عن تلك النهاية في يديه

فقد أغرى عمر بن سعد بولاية الرى وهى درة التاج فى ملك الأكاسرة الأقدمين ، وكان يتطلع إليها منذ فتحها أبوه القائد النبيل المزوف ، وينسب إليه أنه قال وهو يراود نفسه على مقاتلة الحسين :

فوالله ما أدرى وانى الحائر

أفكر فى أمرى على خطرين

أأترك ملك الرى والرى منيتى

أم ارجع مأثوماً بقتل حسين

وفى قتله النار التى ليس دونها

حجاب ، وملك الرى قرّة عينى

فان لم تكن هذه الآيات من لسانه فهى ولا شك

من لسان حاله ، لأنها تسجل الواقع الذى لا شبهة فيه

ومن الواقع الذى لا شبهة فيه أيضاً أن عمر بن سعد

هذا لم يخل من غلظة فى الطبع على غير ضرورة ولا

استفزاز ، فهو الذى ساق نساء الحسين بعد مقتله على طريق

جثث القتلى التى لم تزل مطروحة بالعراء ، فصحن وقد

لحنها على جانب الطريق صيحة أسالت الدمع من عيون

رجالها ، وهم ممن قاتل الحسين وذويه

هؤلاء وأمثالهم لا يسمون سامية ملك ولا تسمى مهنتهم

تدعيم السلطان . ولكنهم يسمون جلادين متنمرين يطيعون

ما فى قلوبهم من غلظة وحقد ويطيعون ما فى أيديهم من

أموال ووعود ، وتسمى مهمتهم مذبحه طائشة لا يبالي من
يسفك فيها الدماء أى غرض يصيب

ومنذ قضى على يزيد بن معاوية ان يكون هؤلاء
وأمثالهم أعواناً له فى ملكه قضى عليه من ساعتها أن يكون
علاجه لمسألة الحسين علاج الجلادين الذين لا يعرفون غير
سفك الدماء ، والذين يسفكون كل دم أُجروا عليه

وهكذا كان ليزيد أعوان إذا بلغ أحدهم حده فى معوقته
فهو جلاد مبذول السيف والسوط فى سبيل المال

وكان للحسين أعوان إذا بلغ أحدهم حده فى معوقته فهو
شهيد يئذل الدنيا كلها فى سبيل الروح ، وهى اذن حرب
جلادين وشهداء

فروج الحرسین

عمل يزيد بوصية أبيه فلم يكن له ثم منذ قيامه على
الملك إلا أن يظفر ببيعة الحسين وعبد الله بن الزبير في
مقدمة النفر الذين أنكروا العهد له في حياة معاوية

وكان الوليد بن عقبة بن أبي سفيان والى معاوية يومئذ
على المدينة . فلما جاءه كتاب يزيد بنعي أبيه وأن يأخذ أولئك
النفر بالبيعة « أخذاً شديداً ليس فيه رخصة » دعا اليه
بمروان بن الحكم فأشار عليه بمشورته التي جمعت بين الاخلاص
وسوء النية ، وغواها ان يبعث الى الحسين وابن الزبير ،
فان بايعا وإلا ضرب عنقهما !

وحدث بين الحسين والوليد ما تقدمت الإشارة اليه في
محضر مروان . إذ عاد الحسين إلى بيته وقد عول على ترك
المدينة الى مكة كما تركها ابن الزبير من قبله . فخرج منها
لليلتين بقيتا من شهر رجب سنة ستين للهجرة ، ومعه جل
أهل بيته وأخوته وبنو أخيه ، ولزم في مسيره إلى مكة
الطريق الأعظم فلم يقنكبه كما فعل الزبير مخافة الطلب من

ورائه . فصحت في الرجلين فراسة معاوية في هذا الأمر الصغير ، كما صحت في غيره من كبار الأمور

وانصرف الناس في مكة إلى الحسين عن كل مطالب بالخلافة غيره ومنهم ابن الزبير ، فكان ابن الزبير يطوف بالكعبة كل يوم ويتردد عليه في صباحه ومساءه يتعرف رأيه وما نعى اليه من آراء الناس في الحجاز والعراق وسائر الأقطار الاسلامية

فلبث الحسين في مكة أربعة أشهر على هذه الحال ، يتلقى بين آونة وآونة دعوات المسلمين إلى الظهور وطلب البيعة ، ولا سيما أهل الكوفة وما جاورها . فقد كتبوا اليه يقولون إن هنالك مائة ألف ينصرونك ، وألحوا في الكتابة يستعجلونه الظهور

وتردد الحسين طوال هذه الأشهر فيما يفعل بهذه الدعوات المتتابعات ، فبدا له أن يتمهل حتى يتبين جلية القوم ويستطلع طلعمهم من قريب ، وآثر أن يرسل اليهم ابن عمه مسلم بن

عقيل بن أبي طالب يمهّد له طريق البيعة ان رأى فيها محلاً
لتمهيد ، وكتب الى رؤساء أهل الكوفة قبل ذلك كتاباً
يقول فيه : « أما بعد فقد أتتني كتبكم وفهمت ما ذكرتم
من محبتكم لقدمي عليكم ، وقد بعثت اليكم أخي وابن
عمي وثقتي من أهل بيتي مسلم بن عقيل وأمرته أن يكتب
إلى بحالكم وأمركم ورأيكم ، فان كتب الى أنه قد أجمع رأي
ملئكم وذوي الفضل والحجى منكم على مثل ما قدمت على
به رسلكم وقرأت في كتبكم أقدم عليكم وشيكا إن شاء الله .
فلعمري ما الامام إلا العامل بالكتاب والآخذ بالقسط
والدائن بالحق والحابس نفسه على ذات الله والسلام »

ثم بلغ الحسين أن مسلماً قد نزل الكوفة فاجتمع على
بيعته للحسين اثني عشر ألفاً وقيل ثمانية عشر ألفاً ، فرأى
أن يبادر اليه قبل أن يتفرق هذا الشمل ويطول عليهم عهد
الانتظار والمراجعة ، فظهر عزمه هذا لمشيريه من خاصته وأهل
بيته فاختلفوا في مشورتهم عليه بين موافق ومشبّط وناصح

بالمسير الى جهة غير جهة العراق

كان أخوه محمد بن الحنفية يرى - وهو بعد في المدينة -
ان يبعث رسله إلى الامصار ويدعوهم إلى مبايعته قبل قتال
يزيد فان أجمعوا على بيعته فذاك ، وان اجتمع رأيهم على غيره.
« لم ينقض الله بذلك دينه ولا عقله »

وكان عبد الله بن الزبير يقول له : « إن شئت أن
تقيم بالحجاز آزرناك ونصحنا لك وبايعناك ، وان لم تشأ
البيعة بالحجاز توليني أنا البيعة فتطاع ولا تعصى »

ويزعم كثير من المؤرخين ان ابن الزبير كان متهم
النصيحة للحسين ومن هؤلاء المؤرخين أبو الفرج الأصبهاني..
قال : « ان عبد الله ابن الزبير لم يكن شيء أثقل عليه من
مكان الحسين بالحجاز ولا أحب اليه من خروجه الى العراق
طمعاً في الثوب بالحجاز ، لأن ذلك لا يتم له إلا بعد
خروج الحسين ، فلقية وقال له : على أى شيء عزمتم يا أبا
عبد الله ؟ فأخبره برأيه في إتيان الكوفة وأعلمه بما كتب

به مسلم بن عقيل ، فقال الزبير : فما يجيبك ؟ فوالله لو كان
 لى مثل شيعتك بالعراق ما تلوَّمت فى شيء .
 ولعل أنصح الناس له فى هذه المسألة كان عبد الله بن
 عباس لما بينهما من القرابة وما عرف به ابن عباس من الدهاء ...
 سأله : ان الناس أرجفوا أنك سائر إلى العراق ، فما أنت
 صانع ؟ قال قد أجمعت السير فى أحد يومى هذين . فأعاده .
 ابن عباس بالله من ذلك وقال له : انى اتخوف عليك فى
 هذا الوجه المهلك . ان اهل العراق قوم غدر . أقم بهذا
 البلد فانك سيد أهل الحجاز ، فان كان أهل العراق يريدونك
 كما زعموا فلينفوا عدوهم ثم أقدم عليهم ، فان أبيت إلا أن
 تخرج فسر الى اليمن ، فان بها حصوناً وشعاباً ولأبيك بها شعبة ،
 فقال له الحسين : يا ابن عم ! انى أعلم انك ناصح مشفق ،
 ولكنى قد أزمعت وأجمعت على المسير . قال ابن عباس :
 ان كنت لابد فاعلا فلا تخرج أحداً من ولدك ولا حرمك ولا
 قسائك ، تخليق أن تقتل وهم ينظرون اليك كما قتل ابن عفان

وخرج فى الثامن من ذى الحجة لا ينتظر العيد بمكة ،
لأن أخبار البيعة بالكوفة حفزته الى التعجيل بالسفر قبل فوات
الأوان . .



وكان مسلم بن عقيل قد نزل بالكوفة فأقبل عليه الناس
أوفاً أوفاً يبايعون الحسين على يديه . وبلغوا ثمانية عشر
ألفاً فى تقدير ابن كثير وثلاثين ألفاً فى تقدير ابن قتيبة
وهال الأمر النعمان بن بشير - والى الكوفة - فغار فيما يصنع
بمسلم وأتباعه وهم يزدادون يوماً بعد يوم ، فصعد المنبر
وخطب الناس معلناً أنه لا يقاتل إلا من قاتله ولا يثب إلا
على من وثب عليه .

وتسابق أنصار بنى أمية الى يزيد ينقلون اليه ما يجرى
بالكوفة ، فأشار عليه سرجون الرومى مولى أبيه أن يعزل
النعمان ويولى الكوفة عبيد الله بن زياد ، مضمومة إلى البصرة
التي كان يتولاها فى ذلك الحين

وقدم عبيد الله الى الكوفة فكان أول ما عمل بها أن
 جمع اليه عرفاء المدينة — أى مشايخ أحيائها — فأمرهم
 أن يكتبوا له أسماء الغرباء ومن في أحيائهم من « طلبة
 أمير المؤمنين والحرورية وأهل الريب » وأنذرهم « أيما
 عريف وجد في عرفته من بغية أمير المؤمنين أحد لم يرفعه
 اليه صلب على باب داره وألغيت تلك العرافة من العطاء »
 والتمس وجوه المدينة من شيعة الحسين يترضاهم ويستخرج
 خفائهم . فسأل عمن تخلف منهم عن لقائه وعلى رأسهم هانىء
 ابن عروة فقيل له انه مريض لا يبرح داره ، وكان يتعلل
 بالمرض تجنباً للقائه والسلام عليه ، فذهب عبيد الله اليه
 بعوده ويتلطف اليه ، وجاء في بعض الروايات انه قد أشير
 على مسلم بن عقيل بقتله وهو في بيت هانىء فأبى أن يغتاله
 وهو آمن في بيت مريض بعوده

وقال ابن كثير ما خواء انهم أشاورا على مسلم بن عقيل
 بقتله وهو في دار شريك بن الاعور وقد علم شريك أن

عبيد الله سيعوده » فبعث الى هانيء بن عروة يقول له :
 « ابعث مسلم بن عقيل يكون في دارى ليقتل عبيد الله إذا
 جاء يعودنى . . . فتحيين مسلم عن قتله ، وسأله شريك :
 ما منكم أن تقتله ؟ قال : بلغنى حديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم « ان الايمان قيد الفئك ، لا يفتك مؤمن ،
 وكرهت أن أقتله في بيتك . . . قال شريك : أما لو قتله
 جلست في الثغر لا يستعدى به أحد ، ولكفيتك أمر البصرة
 ولكنت تقتله ظالماً فاجراً » ثم مات شريك بعد ثلاثة أيام .
 وتضطرب الآقاويل في وقائع هذه الأيام لتلاحقها وكثرتها
 وكثرة روايتها والماملين فيها ، ولكن الشائع من تلك
 الآقاويل ينبئنا عن عنق شديد لقيه عبيد الله بن زياد في
 مغالبة مسلم وشيعته ، وانه هرب مرة من المسجد لأن الناس
 بصروا بمسلم مقبلاً فتصايحوا بعبيد الله فاعتصم بقصره وأغلق
 عليه أبوابه

واجتمع الى مسلم أربعة آلاف من حزبه فأمر من

ينادى فى الناس بشعار الشيعة : يا منصور أُمّت . ثم تقدم
الى قصر الامارة فى تعبئة كتعبئة الجيش ولم يكن فى القصر
إلا ثلاثون رجلا من الشرط وعشرون من أهل الكوفة . فخامر
اليأس عبيد الله وظن انه هالك قبل أن يدركه الفؤاد من
مولاه . ولكنه تحيل بما فى وسع المستميت من حيلة هى على
آية حال أجدى وأسلم له من التسليم ؛ فأنفذ أنصاره الى كل
صوب فى المدينة يعدون ويتوعدون ، وانطلق هؤلاء الأنصار
يرجعون بقرب وصول المدد الزاخر من يزيد وينذرون الناس
بقطع العطاء وأخذ البرىء بالمذنب والغائب بالشاهد ، ويبدلون
المال لمن يرشى بالمال ، والوعد لمن يقنع بالوعد الى حين . وتوسلوا
بكل وسيلة تبلغ بهم ما أرادوا من تخذيل الناس عن مسلم بن
عقيل حتى كانوا يرسلون الزوجة وراء زوجها والام وراء
ولدها والاخ وراء أخيه ، فيتملقون بهم حتى يقفلوا الى دورهم
أو يدخلوا بهم فى زمرة عبيد الله

فلما غربت شمس ذلك اليوم نظر مسلم حوله فاذا هو فى

خمسائة من أولئك الآلاف الأربعة ، ثم صلى المغرب فم
يكن وراءه في الصلاة غير ثلاثين تسلاوا من حوله تحت
الظلام وبقي وحيداً في المسجد لا يجد معه من يذله على
منزل يأوى إليه

وتسمع عبيد الله من القصر حين سكنت الجلبة وسأل
أصحابه أن يشرفوا ليروا من بقي من تلك الجموع فلم يروا
أحداً ولم يسموا صوتاً . نخيل اليهم انها مكيدة حرب وان
القوم رابضون تحت الظلال فأدلى بالقناديل والمشاعل حتى
اطمأن الى خلو المسجد وتفرق مسلم وأتباعه ، فدعا الى الصلاة
الجامعة وأمر المتادين أن ينادوا في أرجاء الكوفة : « ألا
برئت الزمة من رجل من الشرطة والعرفاء والمناكب —
رؤس العرفاء — والمقاتلة صلى العشاء إلا في المسجد »

وأقام الحرم خلفه وهو يصلي بمن أجابوه وقد امتلأ
بهم المسجد فخطبهم بعد الفراغ من صلاته قائلاً : برئت ذمة
الله من رجل وجدنا ابن عقيل في داره ، وصاح في رئيس

شرطته : « يا حصين بن نمير ! ثكلتك أمك ان ضاع باب.
سكة من سكك الكوفة وخرج هذا الرجل ولم تأتني به ،
وقد سلطتك على دور أهل الكوفة فابعث مراصد على افواه
السكك وأصبح غداً فاستبرىء الدور وجس خلالها حتى تأتيني
بهذا الرجل »

وما هي إلا سويقات حتى جاء ابن عقيل وقد دافع
الشرط عن نفسه ما استطاع ، ووصل الى القصر جريحاً
مجهداً ظمآن فاهوى الى قلة عند الباب فيها ماء بارد ، فقال
له أحد أصحاب عبيد الله : اراها ما أبردها ! والله لا تذوق
منها قطرة حتى تذوق الجحيم في نار جهنم ! وأنكر عمر بن
حريث هذه الفظاظة من الرجل فجاءه بقلة عليها منديل ومعهما
قدح فصب منها في القدح وأدناه منه ، فاذا هو ينفث الدم
في القدح كما رفعه للشرب منه حتى امتلأ وسقطت فيه
ثنياته ، فحمد الله وقال : لو كان لي من الرزق المقسوم لشربته .
وأدخلوه على عبيد الله فنظر الى جلسائه وفيهم عمر بن

سعد بن أبي وقاص فناشدته القراءة لئسمعن منه وصيته ينفذها .
بعد موته . فأبى أن يصفى إليه ثم أذن له عبيد الله فقام
معه فقال مسلم : « ان على بالكوفة ديناً استدنته سبعائة
درهم ، فبيع سبغى ودرعى فاقضها عني ، وابعث الى الحسين
من يرده فاني قد كتبت اليه أعلمه ان الناس معه ولا أراه
إلا مقبلا »

فماد عمر الى عبيد الله فأفشى له السر الذي ناجاه به
وأوصاه أن يكتبه ، ثم دعا عبيد الله بالحرسي الذي قاومه
مسلم وضربه على رأسه — واسمه بكير بن حمران — فأسلم
مسلاً اليه وقال له : لتكن أنت الذي تضرب عنقه ، وصعدوا
به الى أعلى القصر فأشرفوا به على الجموع المحيطة به وضربوا
عنقه فسقط رأسه الى الرجة والقيت جثته الى الناس . ثم
أرسل برأسه الى يزيد مع رؤس سراة في المدينة كان مسلم
يأوى اليهم أول مقدمه اليها ، ومنهم هانيء بن عروة الذي
تقدمت الإشارة اليه . . .

كان مقتل مسلم بن عقيل فى التاسع من ذى الحجة ليلة
العيد ، وكان خروج الحسين من مكة قبل ذلك بيوم واحد
فلم يسمع بمقتله إلا وهو فى آخر الطريق

ولما شارف العراق أحب أن يستوثق مرة أخرى قبل
دخوله فكتب الى أهل الكوفة كتابا مع قيس بن سهر
الصيداوى يخبرهم بمقدمه ويحضهم على الجدل والتساند ، فوافى
قيس القادسية وقد رصد فيها شرط عبيد الله فاعتقلوه
وأشخصوه اليه ، فأمره عبيد الله أن يصعد القصر فيسب
« الكذاب بن الكذاب الحسين بن على » وينهى الناس
أن يطيعوه . فصعد قيس وقال : « أيها الناس . ان هذا
الحسين بن على خير خلق الله . ابن فاطمة بنت رسول الله
وأنا رسوله اليكم ! وقد فارقتك بالخاجر فأجيبوه ، والعنوا
عبد الله بن زياد وأباه . . » فقفزوا به من حلق فمات

وحدث مثل هذا مع عبد الله بن يقطر . فأبى أن يلعن
الحسين ولعن عبد الله بن زياد . فآلقوا به من شرفات القصر

إلى الأرض فاندكت عظامه ولم يمت ، فذبحوه
وجعل الحسين كلما سأل قادمًا من العراق أنباءً بمقتل
رسول من رسله أو داعية من دعاة . فأشار عليه بعض صحبه
بالرجوع وقال له غيرهم : « ما أنت مثل مسلم بن عقيل ،
ولو قدمت الكوفة لكان الناس اليك أسرع » ووثب بنو
عقيل فأقسموا لا يرحلون حتى يدركوا نأرم أو ينوقوا
ما ذاق مسلم .

ولم ير الحسين بعد ذلك أن يصحب معه أحدًا إلا على
بصيرة من أمره وما هو لاقه ان تقدم ولم ينصرف لشأنه . .
نخطب الرهط الذين محبوبوه وقال لهم : « قد خذلنا شيعتنا .
فن أحب منكم أن ينصرف فلينصرف . ليس عليه منا ذمام »
فتفرقوا إلا أهل بيته وقليلًا ممن تبعوه في الطريق

والتقى الركب عند جبل ذي حسم بطلائع جيش عبيد الله
يقودها الحر بن يزيد التيمي اليربوعي في الف فارس ، أمروا

بأن لا يدعوا الحسين حتى يقدموا به على عبيد الله في الكوفة
فأمر الحسين مؤذنه بالأذان لصلاة الظهر وخطب أصحابه
وأصحاب الحر بن يزيد فقال : « أيها الناس انى لم آتكم
حتى اتنى كتبكم ورسلكم ان اقدم علينا فليس لنا امام ،
لعل الله يجمعنا بك على الهدى والحق . فقد جئتم . فان
تمطونى ما اطمئن اليه من عهودكم وموائيقكم أقدم مصركم ،
وان لم تفعلوا أو كنتم لعدوى كارهين انصرفت عنكم الى
المكان الذى أقبلت منه »

فلم يجبه أحد

فقال للمؤذن : أقم الصلاة ! وسأل الحر : أتريد أن
تصلى أنت بأصحابك وأصلى بأصحابى ؟ فقال الحر : بل نصلى
جميعاً بصلاتك

ثم تياسر الحسين الى طريق العذيب فبلغها وفرسان
عبيد الله يلازمونه ويصرون على أخذه الى أميرهم وصدّه عن
وجهته حيثما اتجه غير وجهتهم ، فأقبل عليهم يعظّمهم وهم

يصغون اليه فقال : « أيها الناس ! ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ! من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرم الله ناكثاً لعهدهم الله مخالفاً لسنة رسول الله يعمل في عباد الله بالآثم والعدوان فلم يغير بما عليه بفعل ولا قول كان حقاً على الله أن يدخله مدخله . ألا وان هؤلاء قد لزمو طاعة الشيطان وتركوا طاعة الرحمن وأظهروا الفساد وعطلوا الحدود واستأثروا بالقي وأحلوا حرام الله وحرّموا حلاله ، وأنا أحق من غيري . وقد أوتيتكم كتبكم ورسلكم ببيعتمكم ، وانكم لا تسلموني ولا تحذوني ، فان بقيتم على بيعتكم تصيبوا رشدكم وانا الحسين بن علي بن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسي مع أنفسكم وأهلي من أهلكم ، فلم في أسوة . وان لم تفعلوا وتقتضتم عهدي وخلعتكم بيعتي فلمعري ما هي لكم بنكير ، والمغرور من اغترّ بكم ، فخطاكم أخطائكم ونصيبكم ضيعتكم ، ومن نكث فانما ينكت على نفسه وسيغني الله عنكم والسلام »

فأنصت الحر بن يزيد وأصحابه ثم توجه إليه يحذره
 العاقبة وينبئه « كُن قاتلت لتقتلن ! »
 فصاح به الحسين : أبالموت تخوفى ! ... ما أدري ما
 أقول لك . ولكنى أقول كما قال أخو الأوس لابن عمر
 وهو يريد نصرة رسول الله نخوفه ابن عمر وأنذره أنه لمقتول
 فأنشد :

سأَمْضَى وما بالموت عار على الفتى
 إذا ما نوى خيراً وجاهد مسلماً
 وآسى الرجال الصالحين بنفسه
 وخالف مشبورا وفارق مجرماً
 فان عشت لم أندم ، وإن مت لم ألم
 كفى بك ذلاً أن تعيش وترغماً

ثم سار الركبان ينظر بعضهما الى بعض كلما مال الحسين
 نحو البادية أمرع الحر بن يزيد فردّه نحو الكوفة . حتى
 نزلا ببنينوى ، فاذا راكب مقبل عليه السلاح يحى الحر ولا

يحيى الحسين . ثم أسلم الحر كتابا من عبيد الله يقول فيه :
 « أما بعد فجميع بالحسين حتى يياضك كتابي ويقدم عليك
 رسولى فلا تنزله إلا بالعراء فى غير حصن وعلى غير ماء ،
 وقد أمرت رسولى أن يلزمك فلا يفارقه حتى يأتينى بأفذاك
 أمرى والسلام »

فلما بدا من الحر بن يزيد أنه يريد أن ينفذ أمر عبيد
 الله بن زياد ويخشى رقيه الذى أمر ألا يفارقه حتى ينفذ
 أمره ، قال أحد أصحاب الحسين — زهير بن القين — : أنه
 لا يكون والله بعد ما ترون إلا ما هو أشد منه . يا ابن رسول
 الله ! إن قتال هؤلاء أهون علينا من قتال من يأتينا من
 بعدهم . فلمعرى ليأتينا من بعدهم ما لا قبل لنا به . فلم
 نناجز هؤلاء . فأعرض الحسين عن مشورته وقال : انى أكره
 أن أبدأهم بقتال

وكان الليلم قد ثاروا على يزيد بن معاوية واستولوا على
 دستي بأرض همدان فجمع لهم عبيد الله بن زياد جيشاً عدته

أربعة آلاف فارس بقيادة عمر بن سعد بن أبي وقاص الذي يذكر الديلم اسم أبيه — سعد — فاتح بلادهم ، وقد وعد بولاية الرى بعد قمع الثورة الديلية ، فلما قسم الحسين الى العراق قال عبيد الله لعمر : تفرغ من الحسين ثم تسير الى علك . فاستعفاه . وعلم عبيد الله موطن هواه فقال له : نعم نعفئك على أن ترد إلينا عهدنا... فاستمهله حتى يرجع فصمماه . فنصح له ابن أخته حمزة بن المغيرة بن شعبة — وهو من أكبر أعوان معاوية — ألا يقبل مقاتلة الحسين ، وقال له : « والله لأن تخرج من دنياك ومالك وسلطان الأرض لو كان لك ، خير من أن تلقى الله بدم الحسين » وبات ليلته يقلب وجوه رأيه ، حتى إذا أصبح ذهب الى بن زياد فاقترح عليه أن يبعث الى الحسين من اشراف الكوفة من ليس يعنى فى الحرب عنهم ، فأبى ابن زياد إلا أن يسير الى الحسين أو ينزل عن ولاية الرى .. فسار على مضض وجنوده متناقلون متخرجون ، إلا زعانف المرتزقة

الذين ليس لهم من خلاق

وكان جنود الجيش يتسللون منه ويتخلفون بالكوفة ،
فندب عبيد الله رجلا من أعوانه - هو سعد بن عبد الرحمن
المقري - ليطوف بها ويأتيه بمن تخلف عن المسير لقتال
الحسين وضرب عنق رجل حي به وقيل انه من المتخلفين ،
فأسرع بقيتهم الى المسير

وقد أدرك الجيش الحسين وهو بكربلاء على نحو من
خسة وعشرين ميلا الى الشمال الغربى من الكوفة . نزل
بها فى الثانى من المحرم سنة احدى وستين

وخلا الجو فى الكوفة لرجلين اثنين يسابق كلاهما صاحبه
فى الاثم وسوء الطوية ، وينفردان بتصريف الامر فى قضية
الحسين دون مراجعة من ذى سلطان ، وهما عبيد الله بن
زياد وثمر بن ذى الجوشن

عبيد الله المغموز النسب الذى لا يشغله شئ كما يشغله
التشغى لنسبه المغموز من رجل هو بلا مرأى أعرق العرب نسبا

فى الجاهلية والاسلام ، فليس أشهى اليه من فرصة ينزل
 فيها ذلك الرجل على حكمه ويشمره فيها بذله وورعه
 وشمر بن ذى الجوشن الأبرص الكريه الذى يمحضه من
 الحسين ما يمحض كل لثيم مشنوء من كل كريم محبوب وسيم .
 وكان كلاهما يفهم لثوم صاحبه ويعطيه فيه حقه وعذره ،
 فهما فى هذه الخلة متفاهان . !

ولم يكن أيسر من حل قضية الحسين على وجه يرضى
 يزيد ويمهد له الولاء فى قلوب المسلمين ولو الى حين ، لولا
 ذلك الضغن المتزج بالخليقة الذى هو كسكر الخمور لا
 موضع معه لرأى مصيب ولا لتفكير فى عاقبة بعيدة أو قريبة .
 فالحسين فى أيديهم ليس أيسر عليهم من اعتقاله وإبقائه
 بأعينهم فى مكان يتال فيه الكرامة ولا يتحفز لثورة
 لكنهما لم يفكرا فى أيسر شيء ولا أنفع شيء للدولة
 التى يخدمانها ، واتما فكرا فى النسب المغموز والصورة
 الممسوخة ، فلم يكن لهما من هم غير إرغام الحسين واشهاد

الدنيا كلها على اورغامه .

تلقى ابن زياد من عمر بن سعد كتابا يقول فيه ان
الحسين « أعطاني أن يرجع الى المكان الذي أقبل منه أو أن
نسيره الى أى ثغر من الثغور شئنا ، أو أن يأتى يزيد فيضع
يده فى يده »

والذى نراه نحن من مراجعة الحوادث والاسانيد أن
الحسين ربما اقترح الذهاب الى يزيد ليرى رأيه ولكنه لم
يعدم أن يبائعه أو يضع يده فى يده ، لأنه لو قبل ذلك
لباع فى مكانه واستطاع عمر بن سعد أن يذهب به الى
وجهته ، ولأن أصحاب الحسين فى خروجه الى العراق قد
نفوا ما جاء فى ذلك الكتاب ومنهم عقبة بن معمر حيث
كان يقول : « صحبت الحسين من المدينة الى مكة ومن
مكة الى العراق ولم أفارقه حتى قتل وصمعت جميع مخاطباته
الناس الى يوم قتله ، فوالله ما أعطاهم ما يزعمون من أن يضع
يده فى يد يزيد ولا أن يسيره الى ثغر من الثغور ، ولكنه

قال : دعوني أرجع الى المكان الذى أقبلت منه أو دعوني
أذهب فى هذه الأرض المريضة حتى تنظر الى ما يصير اليه
أمر الناس »

ولعل عمر بن سعد قد تجاوز فى نقل كلام الحسين عمداً
ليأذنوا له فى حمله الى يزيد فيلقى عن كاهله مقاتلته وما تجر
اليه من سوء القالة ووخز الضمير ، أو لعل الأعوان الأمويين
قد أشاعوا عن الحسين اعتزامه للمبايعة ليازموا بالبيعة أصحابه
من بعده ، ويسقطوا حجتهم فى مناهضة الدولة الأموية

وأيا كانت الحقيقة فى هذه الدعوى فهى تكبر مائة عبيد
الله وثمر ولا تنقص منها . ولقد كانا على العهد بثمانيهما
كلاهما كفيل أن يحول بين صاحبه وبين خالجة من الكرم
تخامره أو تنالب اللؤم الذى فطر عليه ، فلا يصدر منهما
إلا ما يواشم لثيمين لا يتفقان على خير

وكأنما جنح عبيد الله الى شئء من الهوادة حين جاءه
كتاب عمر بن سعد فابتدره ثمر ينهائى ويجنح به الى الشدة

والاعتساف ، فقال له : « أقبل هذا منه وقد نزل بأرضك
وإلى جنبك ! والله لئن رحل من بلادك ولم يضع يده في
يدك ليكونن أولى بالقوة والمزة ولتكونن أولى بالضعف
والمعجز ، فلا تعطه هذه المنزلة ، ولكن لينزل على حكمك
هو وأصحابه ، فان عاقبت كنت ولى العقوبة ، وإن عفوت
كان ذلك لك »

ثم أراد أن يوقع بعمر ويثمه عند عبيد الله ليخلفه في
القيادة ثم يخلفه في الولاية فذكر لعبيد الله أن الحسين وعمر
يتحدثان عامة الليل بين المسكرين

فعمل عبيد الله الى رأى ثمر وأنفذه بأمر منه أن يضرب
عنق عمر إن هو تردد في اكراه الحسين على السير الى
الكوفة أو مقاتلته حتى يقتل . وكتب الى عمر يقول له :
« أما بعد فاني لم أبشك الى الحسين لتكف عنه ولا لتمنيه
السلامة والبقاء ولا لتطاوله ولا لتعتذر عنه ولا لتقعد له
عندى شافعا » .. أنظر فان نزل الحسين وأصحابه على الحكم

واستسلموا فابعث بهم الى مسلما ، وإن أبوا فازحف اليهم
حتى تقتلهم وتمثل بهم ، فأنهم لذلك مستحقون . فان قتل
الحسين فأوطىء الخيل صدره وظهره فانه طاق مشاق قاطع
ظلوم ، فان أنت مضيت لأمرنا جزيناك جزاء السامع المطيع
وإن أنت أبيت فاعتزل جندنا وخل بين ثمر بن ذي الجوشن
وبين العسكر والسلام »

وختمت مأساة كربلاء كلها بعد أيام معدودات
ولكنها أيام بقيت لها جريرة لم يحمدھا طالب منفعة
ولا طالب مروءة ، ومضت مئات السنين وهي لا تمحو آثار
تلك الأيام في تاريخ الشرق والاسلام



هٲل اصاب؟

خروج الحسين من مكة إلى العراق حركة لا بسهل
الحكم عليها بمقياس الحوادث اليومية ، لأنها حركة من
أندر حركات التاريخ في باب الدعوة الدينية أو الدعوة
السياسية ، لا تتكرر كل يوم ولا يقوم بها كل رجل
ولا يأتي الصواب فيها إن أصابت من نحو واحد ينحصر
القول فيه ، ولا يأتي الخطأ فيها إن أخطأت من سبب
واحد يمتنع الاختلاف عليه . وقد يكون التصرف فيها بين
أصوب الصواب وأخطأ الخطأ فرقا صغيراً من فعل المصادفة
والتوفيق فهو خليق أن يذهب إلى التقيضين

هي حركة لا يأتي بها إلا رجال خلقوا لأمثالها فلا
تخطر لغيرهم على بال ، لأنها تعلمو على حكم الواقع القريب
الذي يتوخاه في مقاصده سالك الطريق اللاحب والدرب
المطروق

هي حركة فذة يقدم عليها رجال أفذاذ ، من اللغو أن
تدينهم بما يعمله رجال من غير هذا المعلن وعلى غير هذه

الوتيرة . لأنهم يحسون ويفهمون ويطلبون غير الذى يحسه
وفهمه ويطلبه أولئك الرجال

هى ليست ضربة مقام من مغامرى السياسة ، ولا صفة
مساوم من مساوى التجارة ، ولا وسيلة متوصل ينزل على
حكم الدنيا أو تنزل الدنيا على حكمه ، ولكنها وسيلة من
يدين نفسه ويدين الدنيا برأى من الآراء هو مؤمن به
ومؤمن بوجود ايمان الناس به دون غيره . فان قبلته
الدنيا قبلها وإن لم تقبله فسيان عنده فواته بالموت أو فواته
بالحياة ، بل لعل فواته بالموت اشهى إليه

هى حركة لا تقاس إذن بمقياس المغامرات ولا الصفقات
ولكنها تقاس بمقياسها الذى لا يتكرر ولا يستعاد على
الطلب من كل رجل أو فى كل أوان

ولا ننس أن السفين الستين التى انقضت بعد حركة
الحسين قد انقضت فى ظل دولة تقوم على تخطيطته فى كل
شئ وتصويب مقاتليه فى كل شئ : القول بصواب الحسين

معناه القول ببطلان تلك الدولة ، والتماس العذر له معناه
القاء الذنب عليها . وليس بخافٍ على أحد كيف ينسب
الحياء وتبتذل القرائح أحياناً في تنزيه السلطان القائم
وتأثيم السلطان الذاهب . فليس الحكم على صواب الحسين
أو على خطئه إذن بالأمر الذي يرجع فيه إلى أولئك
الصنائع المزلفين الذين يرهبون سيف الدولة القائمة ويفنمون
من عطائها ، ولا لصنائع مثلهم يرهبون بمد ذلك سيفاً غير
ذلك السيف ويفنمون من عطاء غير ذلك العطاء

إنما الحكم في صواب الحسين وخطئه لأمرين يختلفان
 باختلاف الزمان وأصحاب السلطان ، وهما البواعث النفسية
التي تدور على طبيعة الانسان الباقية ، والتأثير المقررة التي
مثلت للعيان باتفاق الاقوال

وبكل من هذين المقياسين القويين نقيس حركة الحسين
في خروجه على يزيد بن معاوية فنقول أنه قد أصاب
أصاب إذا نظرنا إلى بواعثه النفسية التي تهيم عليه ولا

ينخيل العقل أن تهيمن عليه بواعث غيرها
وأصاب إذا نظرنا إلى نتائج الحركة كلها نظرة واسعة
لا يستطيع أن يجادل فيها من يأخذ الأمور بسنة الواقع
والمصلحة أو من يأخذ الأمور بسنة النجدة والمروءة

فما هي البواعث النفسية التي قامت بنفس الحسين يوم
دعى في المدينة بعد موت معاوية لمبايعة ابنه يزيد ؟
هي بواعث تدعوه كلها أن يفعل ما فعل ولا تدعو مثله
إلى صنيع غير ذلك الصنيع . وخير لبنى الإنسان ألف مرة
أن يكون فيهم خلق كخلق الحسين الذى أغضب يزيد بن
معاوية - من أن يكون جميع بني الإنسان على ذلك الخلق
الذى يرضى به يزيد

فأول ما ينبغى أن نذكره لفهم البواعث النفسية التى
خامرت نفس الحسين فى تلك المحنة الأليمة أن بيعة يزيد
لم تكن بالبيعة المستقرة ولا بالبيعة التى يضمن لها الدوام
فى تقدير صحيح

فهي بيعة نشأت في مهد الدس والتخليق ولم يجسر معاوية عليها حتى شجعه عليها من له مصلحة ملحّة في ذلك التشجيع

كان المغيرة بن شعبه والياً لمعاوية على الكوفة ثم هم بجزله وإسناد ولايته الى سعيد بن العاص جرياً على عادته في اضعاف الولاة قبل تمكّنهم وضرب فريق منهم بفريق حتى يعينه بعضهم على بعض ولا يتفقوا عليه . فلما أحس المغيرة نية معاوية قدم الشام ودخل على يزيد وقال له كالسنة المتعجب : لا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعتقد لك البيعة ؟ ولم يكن يزب نفسه بصدق أنه أهل لها أو أن بيعته مما يتم بين المسلمين على هينة . فقال للمغيرة : أو ترى ذلك يتم ؟ فأراه المغيرة أنه ليس بالعسير إذا أراد أبو

وأخبر يزيد أباه بما قال المغيرة فلم هذا أن فرصته سانحة وانه سيبادل معاوية رشوة آجلة برشوة عاجلة : يرشوه باعائته

على بيعة يزيد ويأخذ منه الرشوة ببقائه على ولاية الكوفة
إلى أن يقضى في أمر هذه البيعة وله في التمهيد لها
نصيب

فلما لقي معاوية سأله هذا عما أخبره به يزيد فاعاده.
عليه وهو يزخره له بما يرضيه . قال : « قد رأيت ما كان
من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان - وفي يزيد منك خلف
فاعتد له . فان حدث بك حادث كان كهناً للناس وخلفاً
منك ، ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة »

فسأله معاوية وهو يتهيب ويتأني : ومن لي بذلك ؟ قال
أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل البصرة ، وليس
بعد هذين المصرين أحد يخالفك

فردّه معاوية الى عمله كما كان يتمنى وأوصاه ومن معه
ألا يتعجلوا بإظهار هذه النية ، ثم استشار زياد بن أبي سفيان
فاطلع هذا بعض خاصته على الأمر وهو يقول « ان أمير
المؤمنين . . . يتخوف ففرة الناس ويرجو طاعتهم . . .

وزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصيد .
فالق أمير المؤمنين وأد اليه فضلات يزيد وقل له رويدك
بالأمر فأحرى أن يتم لك ولا تمجل فان دركا في تأخير خير
من فوت في عجلة »

فأشار عليه صاحبه « ألا يفسد على معاوية رأيه ولا
ييفضه في ابنه » وعرض عليه أن يلتقي يزيد فيخبره أن أمير
المؤمنين كتب اليك يستشيرك في البيعة له وانك تتخوف
خلاف الناس لمنات ينقمونها عليه ، وإنك ترى له ترك
ما ينقم عليه لتستحكم له الحجة على الناس »

وقالوا ان يزيد كف عن كثير مما كان يصنع بعد هذه
النصيحة ، وإن معاوية أخذ برأى زياد في التؤدة فلم يجهر
باعتق البيعة حتى مات زياد

وقد أحس معاوية الامتعاض من بينته قبل أن يحسه من
الغرياء عنه ، فكانت امرأته فاخته بنت قرظة بن حبيب بن
عبد شمس تكره بيعة يزيد وتود لو أُر بالبيعة ابنها عبد الله

فقالت له : « ما أشار به عليك المغيرة ؟ أراد أن يجعل لك
عدوًّا من نفسك يتمنى هلاكك كل يوم »

واشتدت نقمة مروان بن الحكم — وهو أقرب الأقرباء
إلى معاوية — حين بلغته دعوة العهد ليزيد فأبى أن يأخذ
العهد له من أهل المدينة وكتب إلى معاوية « إن قومك
قد أبوا إجابتك إلى بيعتك » فمزله معاوية من ولاية المدينة
وولاهها سعيد بن العاص . فأوشك مروان أن يشور ويعلم
الخروج وذهب إلى أخواله من بني كنانة فنصروه وقالوا
له : « نحن نبلك في يدك وسيفك في قرابك ، فن رميته
بنا أصبنا ومن ضربته قطعناه . الرأي رأيك ، ونحن طوع
بيمينك »

ثم أقبل مروان في وفد منهم كثير إلى دمشق فذهب
إلى قصر معاوية وقد أذن للناس فتحه الحاجب لكثرة من
رأى معه فضربوه واقتحموا الباب . ودخل مروان وهم معه
حتى سلم على معاوية وأغلظ له القول . فخاف معاوية هذا

الجمع من وجوه قومه وترضى مروان ما استطاع وجعل له
 ألف دينار كل شهر ومائة لمن كان معه من أهل بيته
 ولم يكن مروان وحده بالقاضب بين بنى أمية من بيعة
 يزيد ، بل كان سعيد بن عثمان بن عفان يرى أنه أحق منه
 بالخلافة لأنه ابن عثمان الذى تذرع معاوية الى الخلافة باسمه .
 فقال لمعاوية : يا أمير المؤمنين . علام تباع ليزيد وتركنى ا فوالله
 لتعلم أن أبى خير من أييه وأمى خير من أمه ، وإنك إنما
 نلت ما نلت بأبى » فسرى معاوية عنه وقال له ضاحكا هاشا :
 « يا ابن أخى ! أما قولك ان أباك خير من أييه فيوم من
 عثمان خير من معاوية ، وأما قولك أن أملك خير من أمه
 ففضل قرشية على كلبية فضل بين ، وإما أن أكون نلت ما
 أنا فيه بأبيك فأنما الملك يؤتيه الله من يشاء... قتل أبوك
 رحمه الله فتواكلته بنو العاص وقامت فيه بنو حرب ، فنحن
 أعظم بذلك منة عليك ، وأما أن تكون خيرا من يزيد
 فوالله ما أحب أن دارى مملوءة رجالا مثلك يزيد . ولكن

دغنى من هذا القول ولسنى أعطك ، وولاه خراسان
فكان أكبر بنى أمية أعظمهم أملا فى الخلافة بعد
معاوية ، وكان بنفسهم لبيعة يزيد على قدر أملهم فيها ،
وهؤلاء - وإن جمعهم مصلحة الأسرة فترة من الزمن - لم تكن
منافستهم هذه ليزيد بالعلامة التى تؤذن بالبقاء وتبشره
بالضمان والقرار

وعلى هذا النحو ولدت بيعة يزيد بين التوجس والمساومة
والاكراه .

وبهذه الجفوة قوبلت بين أخلص الأعوان وأقرب
القرباء .

وظهر من اللحظات الأولى أن المغيرة بن شعبه كان
ممسارا يوافق على ما لا يملك . فقد ضمن الكوفة والبصرة
ومنع الخلاف فى غيرها ، فاذا الكوفة أول من كره بيعة
يزيد ، وإذا البصرة تتلكأ فى الجواب ووالها يرجى الأمر

ويوصى بالتمهل فيه فلا يقدم عليه معاوية في حياته ، وإذا
أطراف الدولة من ناحية همدان ثور ، وإذا بالحجاز يستمضى
على بنى أمية سنوات ، وإذا باليمن ليس فيها نصير للامويين
ولو وجدت خارجا يعلن الثورة عليهم لكانت ثورتها
كثورة الحجاز

بل يجوز أن يقال — مما ظهر في حركة الحسين كل الظهور —
أن الشام نفسها لم تنطو على رجل يؤمن بحق يزيد وبطلان
دعوى الحسين . فقد كانوا يتخرجون من حرب الحسين
ويتسلل من استطاع منهم التسلل قبل لقائه ، إلا أن يهدد
بقطع الأرزاق وقطع الرقاب

والحوادث التي تلت حركة الحسين الى ختام عهد يزيد
أدل مما تقدم على اضطراب عهده وقلة ضمانه . لأن
الاحداث والنذر لم تزل تتوالى بقية حياته وبعد موته بسنين
ونحن اليوم نعلم من التاريخ كيف انتهت هذه الحوادث
والنذر في عهد يزيد أو بعد عهده ، فيخيل إلينا أن عواقبها

لم تكن تحتل الشك ولم يكن بها من خفاء . ولكن
الذين استقبلوها كانوا خلقاء الا يروا فيها طوالع ملك
تمنوا له الرؤس ويرجى له طول البقاء

نعم كانت هناك ندحة عن الخروج لو كان يزيد في
الخلافة رضى المسلمين من العقل والخلق وسلامة التدبير وعزة
الموئل والدولة ، وكان المسلمون قد توافوا على اختياره لحبهم
أياه ، وتعظيمهم لعقله وخلقه واطمئنانهم الى سياسته واعتمادهم
على صلاحه واصلاحه

ولكنه على نقيض ذلك كان كما علمنا رجلا هازلا في
أحوج الدول الى الجدد ، لا يرجى له صلاح ولا يرجى منه
اصلاح . وكان اختياره لولاية العهد مساومة مكشوفة قبض
كل مساهم فيها ثمن رضاه ومحوته جهرة وعلانية من المال
أو الولاية أو المصانة ، ولو قبضوا مثل هذا الثمن ليبيعوا
وليا للعهد شرا من يزيد لما همهم أن يبيعوه وإن تعطلت حدود

الدين وتقوضت معالم الاخلاق

وأعجب شيء أن يطلب الى حسين بن علي أن يسايح
مثل هذا الرجل ويتركه أمام المسلمين ويشهد له عقدهم أنه
نعم الخليفة المأمول صاحب الحق في الخلافة وصاحب القدرة
عليها . ولا مفاص للحسين من خصلتين : هذه أو الخروج .
لأنهم لن يتركوه بمعزل عن الأمر لاله ولا عليه .

إن بعض المؤرخين من المستشرقين وضعاف الفهم من
الشرقيين ينسبون هذه الحقيقة ولا يولونها نصيبها من الرجحان
في كف الميزان

وكان خليقا بهؤلاء أن يذكروا أن مسألة العقيدة الدينية
في نفس الحسين لم تكن مسألة مزاح أو مساومة ، وأنه كان
رجلا يؤمن أقوى الإيمان بأحكام الاسلام ويعتقد أشد الاعتقاد
أن تعطيل حدود الدين هو أكبر بلاء يجيق به وبأهله وبالأمة
العزية قاطبة في حاضرها ومصيرها . لأنه مسلم ولأنه سبط محمد . .
فمن كان إسلامه هداية نفس فالاسلام عند الحسين هداية

نفس وشرف بيت .

وقد لبث بثو أميه بعد مصرعه ستين سنة يسبون
ويسبون، أباه على المنابر ولم يجسر أحد منهم قط على المساس
بورعه وتقواه ورعايته لأحكام الدين في أصغر صغيرة يباشرها
المرء سرا أو علانية ، وحاولوا أن يعيروه بشيء غير خروجه
على دولتهم فقصرت الستهم والسنة الصنائع والاجراء دون
ذلك . فكيف يواجه مثل هذا الرجل خطرا على الدين في
رأس الدولة وعرش الخلافة مواجهة الهوادة والمشايعه والتأمين ؟
وكيف يسام أن يرشح للإمامة من لا شفاعه له ولا كفاهه فيه
إلا أنه ابن أبيه ؟

لقد كان أبوه معاوية على كفاهه ووقار وحنكة ودراية
بشئون الملك والرئاسة ، وكان له مع هذا نصحاء ومشيرون
أولوا براعة وأحلام تسكب من السلطان ما جمع وتقيم ما
انحرف وتملى له فيها عجز عنه . وهذا ابنه القائم في مقامه
لا كفاهه ولا وقار ولا نصحاء ولا مشيرون . إلا من كان

عوناً على شر أو موافقاً على ضلالة . فما عسى أن تكون
الشهادة له بالصلاح للامامة إلا تغريباً بالناس وقناعة بالسلامة
أو الأجر المبذول على هذا التقرير ؟

ثم هي خطوة لارجمة بعدها إذا أقدم عليها الحسين بما
أثر عنه من الوفاء وصدق السريرة . فاذا بايع يزيد فقد
وفي له بقية حياته كما وفي لماوية بما عاهده عليه ، ولا سيما
حين يبايع يزيد على علم بكل نقیصة فيه قد يتعامل بها المتعطل
لنقض البيعة وانتحال أسباب الخروج

فلك يزيد لم يقم على شيء واحد يرضاه الحسين لدينه
أو لشرفه أو للأمة الإسلامية ، ومن طلب منه أن ينصر
هذا الملك قائماً يطلب منه أن ينصر ما سكا ينكر كل
دعواه ولا يحمده له حالة من الأحوال ، ولا تنس بعد هذا
كله أن هذا الملك كان يقرر دطامته في أذهان الناس
بالغض من الحسين في معمة أبيه وكرامة شيعته ومريديه .
فكانوا يسبون علماً على المنابر وينعتونه بالكذب والوروق

والعصيان ، وكتوا يتحرون أنصاره حيث كانوا فيقهرونهم
على سبه والنيل منه بمشهد من الناس ، وإلا أصابهم العنت
والعذاب وشهروا في الأسواق بالصلب والهوان . فجماعة
هذه الأمور كلها في مفتتح ملك جديد معناه أنها سنة قد
وجبت واستقرت الجيل بعد الجيل بغير أمل في التغيير
والتبديل . فن أقر هذه السنة في مفتتح هذا الملك الجديد
فقد ضعف أمله وضعف أمل أنصاره فيه يوما بعد يوم ،
وازداد مع الزمن ضعفاً كما ازدادت حجة خصومه قوة عليه
هذه هي البواعث النفسية التي كانت تيجش في صدر
الحسين يوم دعاه أولياء بني أمية إلى مبايعة يزيد والنزول
عن كل حق له ولأبنائه ولأسرته في امامة المسلمين ، كائناً
من كان القائم بالامر وبالفاء ما بلغ من قلة الصلاح وبطلان
الحجة . وهي بواعث لا تنبيه عن الخروج ولا تزال تلح
عليه في اتخاذ طريق واحد من طريقين لا معدل عنهما ،
وهما الخروج إن كان لابد خارجاً في وقت من الأوقات ،

أو التسليم بما ليست ترضاه له مروءة ولا يرضاه له إيمان.

أما نتائج الحركة كلها - إذا نظرنا إليها نظرة واسعة -
فهي أنجح للقضية التي كان ينصرها من مبايعة يزيد
فقد صرع الحسين عام خروجه ، ولحق به يزيد بعد
ذلك بأقل من أربع سنوات

ولم تنقض ست سنوات على مصرع الحسين حتى حاق
الجزاء بكل رجل أصابه في كربلاء ، فلم يكذب يسلم منهم أحد.
من القتل والتفكيك مع سوء السمعة ووسواس الضمير
ولم تعمر دولة بني أمية بعدها عمر رجل واحد مديد.
الأجل . فلم يتم لما بعد مصرع الحسين نيف وستون سنة ..
وكان مصرع الحسين هو الداء القاتل الذي سكن في جثمانها
حتى قضى عليها ، وأصبحت ثارات الحسين نداء كل دولة
تفتح لها طريقا إلى الاصماع والقلوب .

ولأصابة هذه الحركة في نتائجها الواسعة دخل في روع

بعض المؤرخين أنها تدير من الحسين رضى الله عنه توخاه
منذ اللحظة الأولى وعلم موعد النصر فيه ، فلم يخامره الشك
فى مقتله ذلك العام ولا فى عاقبة هذه الفعلة التى ستحقق
لا محالة بقاتليه بعد أعوام

فقال ماربين الألمانى فى كتابه « السياسة الاسلامية »
ان حركة الحسين فى خروجه على يزيد إنما كانت عزيمة قلب
كبير عز عليه الاذعان وعز عليه النصر العاجل ، فخرج بأهله
وذويه ذلك الخروج الذى يبلغ به النصر الأجل بعد موته
ويحى به قضية مخدولة ليس لها بغير ذلك حياة

فان لم يكن رأى الكاتب حقا كله ، فبعضه على الأقل حق
لا شك فيه ، ويصدق ذلك - فى رأينا - على حركة الحسين
بعد أن حيل بينه وبين الذهاب لوجهه الذى يرتضيه ، فأثر
الموت كيفما كان ولم يجهل ما يحيق ببني أمية من جراء قتله ...
فهو بالغ منهم بانتصاره عليه ما لم يكن ليبلغه بالنجاة من
وقعة كربلاء .

وقد جرى ذكر الموت على لسان الحسين من خطوته الأولى وهو يتهيأ للرحيل ويودع أصحابه في الحجاز . فقال لهم « إن الموت خُط على ولد آدم » ولم يخف عليه أنه يركب الخطه التي لا يبالي رآكها ما يصيبه من ذلك القضاء ولكنه لم يكن يئس من إقناع الناس والتفافهم به منذ خطوته الأولى . ولم يعتقد عزمه على ملاقة الموت حتى ساموه الرغم وأبوا عليه أن ينصرف إلى أي منصرف قبل التسليم المهيمن ، مسوقاً على السكبه منه الى عبيد الله بن زياد

وتنبأين آراء المتأخرين خاصة في خروج الحسين بنسائه وأبنائه أكان هو الأحزم والأكرم أم كان الأحزم والأكرم أن يخرج بمفرده حتى يرى ما يكون من استجابة الناس له أو إعراضهم عنه وضعفهم في تأييده

وليس للمتأخرين أن يقضوا في مسألة كهذه بعقولهم وعاداتهم لأنها مسألة يقضى فيها بحكم العقل العربي وعاداته في أشباه هذه المواقف . وقد كان اصطحاب النساء والأبناء

عادة عربية في البعوث التي يتصدى لها المرء متعمد القتال
دون غيره فضلا عن البعوث التي قد تشبك في القتال وقد
تنتهى بسلام ، كبعثة الحسين

فكان المقاتلون في وقعة ذي قار يصطحبون حلائلهم
وذراريهم ويقطعون وُضن الرواحل - أى أحزمتها - قبل خوض
المعركة ، وكان المسلمون والمشركون معا يصطحبون الحلائل
والذرارى في غزوات النبي عليه السلام ، وكان مع المسلمين في
حرب الروم صفوة نساء قریش وعقائل بيوتاتها ، وكان النبي
عليه السلام يصطحب زوجة أو أكثر من زوجة في غزواته
وحروبه ، وحكم الواحدة هنا حكم الكثيرات ، وهى عادة
عربية عريقة يقصدون بها الأشهاد على غاية العزم وصدق
النية فيما هم مقبلون عليه ، وفى معلقة ابن كاثوم إشارة مجملة
إلى معنى هذه العادة العربية من قديم عصورها حيث يقول :

على آثارنا بيض حسان
تخاذر أن تقسم أو تهونا .

يقتن جيادنا ويقان لستم

يمولتنا اذا لم تمنعونا

وقد كان الحسين رضى الله عنه يندب الناس لجهاد
يخوضونه ان قضى عليهم أن يخوضوه فلا يبالون ما يصيبهم
فى أنفسهم وفى أبنائهم وأموالهم لأنهم يطلبون به ما هو
أعز على المؤمن من النفس والولد والمال . فليس من المروءة
أن يندبهم لأمر ولا يكون قدوة لهم فيه

وكان على الحسين وقد أزمع الخروج أن يجمع له أقوى
حجة فى يديه ويجمع على خصومه أقوى حجة تنقلب عليهم
إذا غلبوه وأخفق فى مسعاته . فيكون أقوى ما يكون
وهو متصر ، ويكونون أبغض ما يكونون وهو مخذول

والمسلم الذى بنصر الحسين لنسبه الشريف أولى أن
ينصره غاية نصره وهو بين أهله وعشيرته ، وإلا فما هو
بناصره على الاطلاق ، وتنقلب الآية فى حالة الخذلان ،

فينال المنتصر من البغضاء والنقمة على قدر انتصاره الذى
يوشك أن ينقلب عليه

وجملة ما يقال ان خروج الحسين من الحجاز إلى
العراق كان حركة قوية لها بواعثها النفسية التى تنهض بمثلها
ولا يسهل عليه أن يكبتها أو يحيد بها عن مجراها
وانها قد وصلت إلى نتائجها الفعالة من حيث هى قضية
عامة تتجاوز الأفراد إلى الأقباب والأجيال ، سواء اكانت
هذه القضية نصرة لآل الحسين أم حربا لبني أمية
إنما يبدو الخطأ فى هذه الحركة حين ننظر اليها من
زاوية واحدة ضيقة المجال قروية المرمى ، وهى زاوية العمل
الفردى الذى يراض بأساليب المعيشة اليومية ويدور على النفع
العاجل للقائمين به والداعين اليه
فحركة الحسين لم تكن مسددة الأسباب لمنفعة الحسين
بكل ثمن وحيثما كانت الوسيلة

وعلة ذلك ظاهرة قريبة

وهى أن الحسين رضى الله عنه طلب الخلافة بشروطها
التي يرضاها ولم يطلبها غنيمة يحرص عليها مهما تكافه من
ثمن ومهما تتطلبه من وسيلة
وهنا غلطة الشهداء

بل قل هنا صواب الشهداء

ومن هو الشهيد ان لم يكن هو الرجل الذى يصاب
لأن الواقع يخلّله ولا يجرى معه الى مرماه ؟
ومن هو الشهيد ان لم يكن هو الرجل الذى « يكلف
الأيام ضد طباعها » ويصدق الخير فى طبيعة الانسان والخير
عزيز والدنيا به شحيحة ؟

منذ القدم ، أخطأ الشهداء هذا الخطأ ، ولو أصابوا فيه
لما كانوا شهداء ولا شرفت الدنيا بفضيلة الشهادة
فالحسين رضى الله عنه قد طلب خلافة الراشدين حيث
لا تتسنى خلافة الراشدين ، أو حيث تتسنى الدولة الدنيوية

التي بضمن بها أصحابها ويتكالبون عليها ويتوسلون اليها بوسائلها
فكانت عنايته بالدعوة والافتناع أعظم جداً من عنايته

بالتنظيم والالزام

نزل رسوله الأول مسلم بن عقيل بالكوفة صفر اليدين
من المال حتى احتاج فيها أن يقترض سبعمائة درهم هي التي
أوصى بردها الى أصحابها قبل قتله

وتلك عقبة من العقبات التي تعوق الدعوات الكبار
ولكنها على هذا لم تكن بالعقبة المعصية التذليل

فلو أنه طلب المال من وسائله الدنيوية أو السياسية
لما استعصى عليه أن يأخذ منه ما يكفيه . فلعله كان ميسراً له
بعد أن تجمع حوله الأنصار وبائع الحسين على يديه ثلاثون
الفاً كما جاء في بعض الروايات . ففي تلك اللحظة لعله كان
يستطيع أن يحيط بقصر الوالى الأموى ويستولى عليه وينشئ
الحكومة الحسينية فيه . ثم لعله كان يستطيع بعد ذلك أن
يوجه الدعاة الى أطراف الدولة الشرقية ليتلقى البيعة ويقم

الولاية ويحشد الأجناد

فإذا كان هذا قد فاته حتى خف الأمويون لدرء الخطر عنهم وبعثوا الى الكوفة بصبيد الله بن زياد فقد سبق عبيد الله هذا في يوم من الايام الى يديه وكان في وسعه أن يبطش به ويستوى على كرسيه ويحرم يزيد بن معاوية نصيراً من أعنف أنصاره .

وقد فاته هذا لأن شريعة الخلافة لا تبيحه في رأيه ، أو لانه اعتقد أن الحق بين وأن الباطل بين فلا حاجة به بعد التمييز بينهما الى فتكة الفدر كما مماها ، ولا محل عنده لاهدار الدماء وهو يعنى على الدولة القائمة أنها تهدر الدماء بالشبهات

ولقد رأى مسلم أن حق صاحبه في الخلافة قائم على شيء واحد وهو إقبال الناس إليه طامعين ومبايعتهم إياه مختارين . فأما وقد تفرقوا عنه رهبة من السلطان أو ضيقاً في اليقين فالرأى عنده أن يكتب إلى صاحبه يعلمه بانفضاض

الناس عنه ويثنيه عن القدوم ، ولا حق له عليهم بعد ذلك.
حتى يشوبوا اليه .

وقيام الخلافة على هذا الاختيار عقيدة لانفهمها نحن
الآن ولكن قد يفهمها يومئذ من كان على مقربة من
عهد النبوة وعهد الصديق والفاروق

فقد كان الصراع بين الحسين ويزيد أول تجربة من
قبيلها بعد عهد النبوة وعهد الخلفاء الأولين

لم يكن الصراع بين على ومعاوية على هذا الوضع
الذى لا شبهة فيه بين الحق والباطل وبين الفضيلة والنقيصة
ولكنه فيبيعة الحسين كان قد وضع وضوح الصبح
قدي عيني

وكان ذلك كما قلنا أول تجربة من قبيلها بعد عهد
الفداء في سبيل العقيدة والايمان : بعد العهد الذى كان
الرجل فيه يخرج من ماله وينفصل من ذويه ويتجرد للحرب
أبيه وأخيه وبنيه إن خالفوه فى أمر الاسلام : بعد العهد

الذى كان القليل فيه من المسلمين يصدون الكثير من
المشركين وفي أيديهم السلاح والعتاد ومن ورأهم المعادل
والأزواد : بعد العهد الذى تغير فيه الناس ، وخيل إلى
من كان بعدم على غير تلك الحال أنهم متغيرون

فكيف ينخلل الحسين وينتصر يزيد فى عالم شهد النبوة
وشهد الخلافة على سنة الراشدين ؟ ان كلمة واحدة قالها
الحسين فى ساعة يأسه تشف عن مبلغ يقينه بوجود الحق
وعجبه من أن يكون الأمر غير ما وجب ، وذلك حيث قال :
« الناس عبيد الدنيا والدين لعق على السنتهم يحوطونه
ما درت به معائشهم ، فاذا محصوا بالبلاء قل الديانون »
ان الطبائع الأرضية لا تتخذ فى صلاح الناس ولا
تعجب هذا العجب . لأنها لا تخرج من نطاقها المحدود ولا
تصدق ما وراءه من الآمال والوعود .

انها لا تفضل عن طريق المنفعة لأنها لا تعرف غيرها
من طريق ، انها تؤثر القنديل الخافت فى يدها على الكوكب

اللامع في السماء ، لأنها لا ترى الكوكب اللامع في السماء ،
لا لأنها ترى القنديل والكوكب فتعلم أن هذا قريب وأن
ذاك جد بعيد

إنها لا تنخدع بالسراب لأنها لا تخرج من عقر دارها ،
ولا تشعر بظلم الفؤاد ولا تنظر إلى السراب
ولكن طبيعة الشهداء غير طبيعة المساومة على البيع
والشراء .

طبيعة المساومة موكلة بالحرص على الهنات
وطبيعة الشهادة موكلة ببذل الحياة لما هو أدوم من الحياة .
وشتان طبيعة وطبيعة ، وشتان خطأ الشهداء وخطأ
المساومين ..

وليست موازين المساومة بالموازين الفذة التي يصلح
عليها أمر بني الانسان ، فان بني الانسان ما بهم من غنى قط
عن الذين يخطئون لأنهم أرفع من المصيبين ، وأنهم لهم الشهداء
وأنهم لعل صواب في المدى . البعيد ، وان كانوا على

خطأ في المدى القريب : مدى الأجواف والمعدات والجلود
لامدى الارواح والأخلاق

من هؤلاء كانت الحسين رضى الله عنه ، بل هو
أبو الشهداء وينبوع شهادة متعاقبة لا يقرن بها ينبوع في تاريخ
البشر أجمعين

فلا جرم يصيب في المدى البعيد ويخطئ في المدى
القريب : مدى المنفعة التي تناله هو في معيشة يومه ، وهو
المدى الذي لا يأسف عليه ولا ينص الركاب اليه

مکتبہ نزلہ

عرفت قديماً باسم « كور بابل » ثم صحفت الى كربلاء
فجعلها هذا التصحيف عرضة لتصحيف آخر يجمع بين
الكرب والبلاء ، كما وصفها بعض الشعراء

ولم يكن لها ما تذكر به في أقرب جيرة لها فضلاً عن
أرجاء الدنيا البعيدة منها . فليس لها من موقعها ولا من
تربتها ولا من حواشها ما يغرى أحداً برؤيتها ثم يثبت في
ذاكرة من يراها ساعة يرحل عنها

فلعل الزمن كان خليقاً أن يعبر بها سنة بعد سنة وعصر
بعد عصر دون أن يسمع لها اسم لو يحس لها بوجود .
الا أن تذكر « نينوى » وجيرتها فتدخل في زمرة تلك
الجيرة بغير حساب

وشاءت مصادفة من المصادفات أن يساق إليها ركب الحسين
بعد أن حيل بينه وبين كل وجهة أخرى ، فاقتزن تاريخها
هناك ذلك اليوم بتاريخ الاسلام كله . ومن حقه أن يقتزن

بتاريخ بنى الإنسان حيثما عرفت لهذا الإنسان فضيلة يستحق
بها التنويه والتخليد

فهى أنيوم حرم يزوره المسلمون للعبرة والذكرى، ويزوره
غير المسلمين للنظر والمشاهدة، ولكنها لو أعطيت حقها من
التنويه والتخليد لحق لها أن تصبح مزاراً لكل آدمى يعرف
لبنى نوعه نصيباً من القداسة وحظاً من الفضيلة . لآثنا لا
نذكر بقعة من بقاع هذه الأرض يقرن اسمها بجملة من
الفضائل والمناقب أسمى وألزم لنوع الانسان من تلك التى
اقتربت باسم كربلاء بعد مصرع الحسين فيها

فكل صفة من تلك الصفات العلوية التى بها الانسان
إنسان وبغيرها لا يحسب غير ضرب من الحيوان السائم - فهى
مقرونة فى الذاكرة بأيام الحسين رضى الله عنه فى تلك البقعة
الجرداء

وليس فى نوع الانسان صفات علويات أنبل ولا أكرم
له من الايمان والفداء والايثار وبقطة الضمير وتعظيم الحق

ورعاية الواجب والجلد في المحنة والألفة من الضيم والشجاعة
ن وجه الموت المحتوم . وهي - ومثيلات لها من طرازها - هي
التي تجلت في حوادث كربلاء منذ نزل بها ركب الحسين ،
ولم تجتمع كلها ولا تجلت قط في موطن من المواطن تجليتها
ن تلك الحوادث التي شاء القدر أن تكون في جانب منها
أشرف ما يشرف به أبناء آدم ، لأنها في الجانب الآخر
منها أخزى ما يخزى به مخلوق من المخلوقات

وحسبك من تقويم الأخلاق في تلك النفوس أنه ما من
أحد قتل في كربلاء إلا كان في وسعه أن يتجنب القتل
بكلمة أو بخطوة ، ولكنهم جميعا آثروا الموت عطاشا جياعا
مناضلين على أن يقولوا تلك الكلمة أو يخطوا تلك الخطوة .
لأنهم آثروا جمال الأخلاق على متاع الحياة

أو حسبك من تقويم الأخلاق في نفس قائدها وقودتها
أنهم رأوه بينهم فافتدوه بأنفسهم ، ولا يبتعث المرء روح
الاستشهاد فيمن يلازمه إلا أن يكون هو أهلا للاستشهاد في سبيله

وسبيل دعوته ؛ وأن يكون في سليقة الشهيد الذي يأتي به الشهداء

أقبل الفتى الصغير على بن الحسين على أبيه وقد علم
أنهم مخيرون بين الموت والتسليم فسأله :

ألسنا على الحق ؟ قال الوالد المنجب النجيب : بلى والذي
يرجع إليه العباد . فقال الفتى : يا أباي ! فاذن لا نبالي !

وكذلك كانوا جميعاً لا يباليون ما يلقون ، ما علموا
أنهم قاعمون بالحق وعليه يموتون

وأراد الحسين وقد علم أن التسليم لا يكون أن يبقى
للموت وحده وألا يمرض أحداً من صحبه . فجمعهم مرة
بعد مرة وهو يقول لهم في كل مرة « لقد بررتم وعاونتم
والقوم لا يريدون غيري . ولو قتلوني لم ينتفخوا غيري أحداً .
خاذوا جنكم الليل فتفرقوا في سواده وانجوا بأنفسكم » .

فكأنما كان قد أراد لهم الهلاك ولم يرد لهم النجاة ؛
وفزعوا من رجائهم إياه كما يفزع غيرهم من مطالبتهم بالثبات

والبقاء . وقالوا له كأنهم يتكلمون بلسان واحد : « معاذ الله والشهر الحرام . ماذا نقول للناس إذا رجعنا إليهم ؟ أقول لهم انا تركنا سيدنا وابن سيدنا وعمادنا وتركناه غرضاً للنبل ودرية للرماح وجزراً للسباع وفرنا عنه رغبة في الحياة ؟ معاذ الله . بل نحيا بحياتك ونموت معك .. » قالوا له نموت معك ولك رأيك ، ولم يخطر لأحد منهم أن يزين له المدول عن رأيه إثارةً لنجاتهم ونجاته . ولو خادعوا أنفسهم قليلاً لزينوا له التسليم ومموه نصيحة مخلصين يريدون له الحياة ، ولكنهم لم يخادعوا أنفسهم ولم يخادعوه ، ورأوا أصدق النصيحة له أنه يجنبوه التسليم ولا يجنبوه الموت ، وهم جميعاً على ذلك

ولم يكونوا جميعاً من ذوى عمومته وقرباه ، بل كان منهم غرباء نصحوا له ولأنفسهم هذه النصيحة التي ترهب العار ولا ترهب الموت . فقال له زهير بن القين : والله لو ددت اني قتلت ثم نشرت ثم قتلت حتى اقتل هكذا الف مرة

ويدفع الله بذلك الفشل عن نفسك وعن أنفس هؤلاء
الفتيان من أهل بيتك

وقال مسلم بن عوسجة كأنه يعتب لما اختار له من
السلامة : أئمن نخلى عنك ؟ وبم نعتذر الى الله في أداء
حقك ؟ لا والله حتى اطعن في صدورهم برمحى واضربهم
بسيوفى مائتة قائمه في يدي ، ولو لم يكن معى سلاح أقاتلهم
به لقدقتهم بالحجارة . والله لانتخليك حتى يعلم الله أنا قد
حفظنا غيبة رسوله فيك . وأما والله لو علمت أننى أقتل
ثم أحيى ثم أحرقت ثم أحيى ثم أحرقت ثم أذرى ويفعل بى
ذلك سبعين مرة ما فارقتك حتى التى حامى دونك
وجيء الى رجل من أصحابه الغرباء نبأ عن ابنه فى
فتنة الديلم فعلم أن الديلم أسروه ولا يفكون أساره بغير فداء
فاذن له « الحسين أن ينصرف وهو فى حل من بيعته ويعطيه
فداء ابنه . فابى الرجل أباء شديدا وقال : عند الله
احتسبه ونفسى ، ثم قال للحسين : هيات أن أفارقك ثم

أَسْأَلُ الرِّكْبَانَ عَنْ خَبْرِكَ . . لَا يَكُنْ وَاللَّهِ هَذَا أَبَدًا . . «
وقد تنامت هذه المناقب الى مداها الأعلى في نفس
قائدهم الكريم . يخيّل الى الناظر في أعماله بكربلاء أن
خلائقه الشريفة كانت في سباق بينها أيها يظفر بفخار اليوم
كله ، فلا يدري أكان في شجاعته أشجع أم في صبره
أصبر أم في كرمه أكرم أم في إيمانه وأفته وغيرته على
الحق بالنأ من تلك المناقب المثل اقصى مداه . الا أنه كان
يوم الشجاعة لامراء ، وكانت الشجاعة فضيلة الفضائل التي
تمدها سائرها بروافد من كل خلق نبيل يعينها على شأنها .
فكان الحسين - شبل على - في شجاعته الروحية والبدنية
معا غاية الغايات ، وكان مضرب المثل بين الرعيل الأول
من أشجع الشجعان في أبناء آدم وحواء
ملك جأشه وكل شيء من حوله يوهن الجأش ويحل
عقدة العزم ويغري بالدعة والمجاراة
ملك جأشه ومن حوله نساؤه وأبنائوه في نصارة العمر

يجوعون ويظمأون ، ويتشبثون به ويبيكون ، وملك جأشه
 روية وأناة ولم يملكه وثبة وائب الى الغضب أو هيجة
 مهتاج الى الوغى . فكان قبل القتال وفي حومة القتال
 قويا بصيرا ينفذ الضعف عن عزائمه كما ينفذ الأسد
 غيرات الحصباء عن لبدته ، ولم يخامره الأسف قط في ذلك
 الموقف المرهوب الا من أجل احبائه وأعزائه الذين يرام
 ويرونه ويسمع صيحتهم ويسمعونه ، فقال وهو ينظر الى
 الأخبية ومن فيها : لله در ابن عباس فيما أشار به على !
 وجلس ليلة القتال في خيمته يعالج سهامها له بين يديه
 ويرتجز وأمامه ابنه العليل :

يادهر أف لك من خليل

كم لك بالاشراق والأصيل

من صاحب وماجد قتيل

والدهر لا يقنع بالبديل

والأمر في ذاك الى الجليل

وكل حى سالك سبيلى

فرد ابنه عبرته لكيلا يزيد ألماً على ألمه . وممعته أخته زينب
فلم تقو على حنائها ووجلها وخرجت اليه من خباثها حاسرة
تنادى وائسلاه . . . اليوم مات جدى رسول الله وأخى
فاطمة الزهراء وأبى على وأخى الحسن . فليت الموت أعدمنى
الحياة يا حسيناه ! يا بقية الماضين ومآلة الباقيين !

فبكى لبكائها ولم ينثن ذرة عن عزمه الذى بات عليه
وقال لها : يا أخت ! لو ترك القطا لنام . . . ولم يزل
يناشدها ويمزيها وهو فى قرارة نفسه مستقر كالطود على
مواجهة الموت وإباء التسليم او النزول على « حكم ابن مرجانة »
كما قال . . . ثم احتملها مغشياً عليها حتى ادخلها الخباء .
تزول الممالك وتداول الدول وتنتجح المطامع او تنخب
وتتضرع المطالب أو تغيب ، وهذه الخلائق العلوية فى صدر
الانسان أحق بالبقاء من الممالك وماحوته ، ومن الدول

وما حفظته أو ضيعته ، بل أحق بالبقاء من رواسى الأرض
وكواكب السماء .

وكانت فئة الحسين صغيرة كما علمنا قد رصدت لها هنالك
تلك الفئة الكبيرة التى تناقضها أتم ما يكون التناقض بين
طرفين ، وتباعدها أبعد ما تكون المسافة بين قطبين . فكل
ما فيها أرضى مظلم مسف بالغ فى الأسفاف ، وليس فيها من
النفحة العلوية نصيب

المصادقات نظام وتدير ؟

نحن لا نعلم إلا أنها مصادقات يخفى علينا ما بينها من
الوشائج والصلات ، ولكنها - لذلك - هى الأعاجيب التى
تستوقف النظر لمعجها العاجب وإن لم تستوقفه لما يفهمه
فيها من نظام وتدير

خبرة كربلاء كانت قديماً من معاهد الايمان بحرب
النور والظلام ؛ وكان حولها أناس يؤمنون بالنضال الدائم

بين أوزمرد واهرمان ، ولكنه كان في حقيقته ضرباً من
المجاز وفقاً من الخيال .

وتشاء مصادفات التاريخ ألا ترى هذه البقاع التي آمنت
بأوزمرد واهرمان حرباً هي أولى أن تسمى حرب النور
والظلام من حرب الحسين ومقاتليه

وهي عندنا أولى بهذه التسمية من حرب الاسلام
والمجوسية في تلك البقاع وما وراءها من الأرض الفارسية ،
لأن المجوسى كان يدافع شيئاً ينكره في دفاعه معنى من
الايمان بالواجب كما تخيله وراه ، ولكن الجيش الذى أرسله
عبيد الله بن زياد لحرب الحسين كان جيشاً يحارب قلبه
لأجل بطنه أو يحارب ربه لأجل واليه . إذ لم يكن فيهم
رجل واحد يؤمن ببطلان دعوى الحسين أو رجحان حق
يزيد ، ولم يكن فيهم كافر ينفج عن عقيدة غير عقيدة
الاسلام ، إلا من طوى قلبه على كفر كمين هو مخفيه ،
ولا نخالهم كثيرين

ولو كانوا يحاربون عقيدة بعقيدة لما لصقت بهم وصمة
النفاق ومسبة الأخلاق. فعداوتهم ما علموا أنه الحق وشعروا
أنه الواجب أن يجنب بهم من عداوة المرء ما هو جاهله بهقله
ومعرض عنه بشعوره ؛ لأنهم يحاربون الحق وهم يملكون
ومن ثم كانوا في موقفهم ذلك ظلاماً مطبقاً ليس فيه
من شعور الواجب بصيص واحد من عالم النور والفداء .
فكانوا حقاً في يوم كربلاء قوة من عالم الظلام تكافح
قوة من عالم النور

أقربهم إلى العذر يومئذ من اعتذر بالفرق والرهبة لأنهم
أكرهوه بلسيف على غير ما يريد . فكان الجبن أشرفه
ما فيهم من خصال السوء

وكان منهم أناس كتبوا إلى الحسين يستدعونه إلى
الكوكة لينابحوه على حرب يزيد ؛ فلما نذبهم عمر بن سعد
للقاته وسؤاله أحجموا عما نذبهم له واستعفوه ، لأن جوابهم
ان سألوه في شأن مجيئه إليهم ، اننى جئكم ملياً مادعوتكم إليه :

وركب أناساً منهم الفزع الدائم بقية حياتهم لأنهم
عرفوا الأثم فيما اقترفوه عرفانا لا تسهم المغالطة فيه ، ومن
هؤلاء رجل من بنى ابن بن دارم كان يقول : « قلت
شاباً أُمرد مع الحسين بين عينيه أثر السجود ، فما نمت
ليلة منذ قتلته إلا أنا في فأخذ بتلابي حتى يأتي جهنم
فيدفني فيها فأصبح فما يبقى أحد في الحي إلا مع صياحي »
ورأى هذا الرجل صاحباً له بعد حين وقد تغير وجهه واسود
لونه فقال له : ما كدت أعرفك . وكان يعرفه جيلاً شديد البياض
ومنهم من كان يتزاور عن الحسين في العمرة ويخشى
أن يصيبه أو يصاب على يديه ، ولو أنهم حاربوه لأنهم
علموا أنه أهل للمحاربة فلم يتزاوروا عنه ولم يتحاشوه لكانت
الحرب هنالك حرباً بين رأيين ومذهبين وشجاعتين ،
ولكنهم كشفوا أنفسهم بتحاشيهم إياه . فإذا هم يحاربون
رأيهم الذي يدينون به ، ووليهم الذي يضمرون له الحرمة
والكرامة ، وفي ذلك خزيهم الأثم

على أن الجبن والجشع لا يفسران كل ما اقترفه جيش
عبيد الله من شر واثم في أيام كربلاء

فلا حاجة بالجبان ولا بالجشع إلى التمثيل والتنكيل أو
التبرع بالأيذاء حيث لا تلجئه الضرورة إليه ، وليس قتل
الطفل الصغير الذى يموت من العطش وهو على مورد الماء
بالامر الذى يلجئ إليه الجبن أو يلجئ إليه طلب المال ،
وقد حدث في أيام كربلاء من أمثال هذا البنى اللئيم شيء
كثير . رواد الأمويون ولم تقتصر روايته على الهاشميين
والطالبين أو أعداء بنى أمية ، وينبغي أن نفهم ذلك على
وجه واحد لاسبيل إلى فهمه بغيره ، وهو نكسة الشر في
النفس البشرية حين تلج بها مغالطة الشعور وحين تغالب
عناتها حتى تعيها المغالبة فينطلق بها العنان

فالرجل الخبيث المارق في الخباثة قد يتصرف في خلوة
تصرف الأندال ثم لا يبال أن يعرف نذاته وهو بنجوة
من أعين الرقباء . ولكن أربعة الآلاف لا يتصارعون بالنذالة

بينهم ولا يقول بعضهم لبعض أنهم يعملون ما يستحقون به
التحقير والمهانة ولا تقبل لهم فيه معذرة ولا عذلة . وإنما
شأنهم في هذه الحالة أن يصطنعوا الحاسة ويجاهدوا التردد ما
استطاعوا ليظهروا في ثوب الغلاة المصدقين الذين لا يشكون
لحظة في صدق ما يعملون ، فيقبض الرجل منهم عينيه
ويستتر بغشاء من النفاق حتى ليوشك أن يخدع نفسه عن
طوية فؤاده

وتلك لاجبة المغالطة في الشعور

أما مجاذبة النفس عنها وانطلاقها بعد هذه المجاذبة
الخفيفة فالشواهد عليها كثيرة فيما نراه كل يوم : يحاول
الرجل أن يجتنب الخمر فلا يستطيع فإذا هو قد خاع العذار
وغرق فيها ليله ونهاره غير مبال بما يقال كأنما هو القائل :
دع عنك لوى فإن اللوم إغراء

وتحب المرأة أن تستحي وتتوارى من المسبة في هواها
ثم يغلبها هواها فإذا هي قد ألفت حياءها للريح وصنعت ما

تتهجم عنه التي لم تنازع نفسها قط في هوى ، ولم تشعر قط
بوطأة الخجل والاستنار

واندفاع المتهمين على الشر في حرب كربلاء بغير داع
من الحفيظة ولا ضرورة ملازمة تقضى بها شريعة القتال هو
الاندفاع الذى يسر لنا عمق الشعور بالاثم في نفوس أصحاب
يزيد ، وقد رأينا قبل عمق الشعور بالحق في أصحاب الحسين ،
وما بنا من حاجة الى البحث عن علة مثل هذه العلة لمن
خلقوا مجرمين وخلقنا معهم ضراوة الحقد والايذاء لهذا
الميدان وغير هذا الميدان ، كشمس بن ذى الجوشن ومن
جرى مجراه . فهؤلاء لا يصنعون غير صنيعهم الاثيم كلما
وجدوا السبيل اليه

على أنها - بعد كل هذا - حرب بين الكرم والاثم
وبين الضمير والمعدة وبين النور والظلام . فشانها على أية حال
أن تصبح مجالا من الطرفين لقصارى ما يبلغه الكرم وقصارى
ما يبلغه الاثم ، وقد بلغت في ذلك أقصى مدى الطرفين

ومن المتعذر بعد وقوف هاتين القوتين ، وقف المراقبة
والمناجزة أن تتقصى أوائل القتال وتنبع ترتيب الحوادث
واحدة بعد واحدة على حسب وقوعها . فان الأقوال في
سرد حوادث كربلاء لا تتفق على ترتيب واحد ، سواء كان
هذا الترتيب في رواية أنصار الحسين أو رواية أنصار يزيد
الا أن الترتيب الطبيعي يستبين للعقل من سبب الوقوف
في ذلك المكان وهو منع الحسين أن ينصرف الى سبيله وأن
يرد الماء حتى يكرهه العطش الى التسليم ، وكان الموقف كما
وصفه أبو العلاء بعد ذلك بأربعة قرون

منع الفتي هينا فجر عظاما

وحى نير الماء فانبعث الدم

ولم يمتنع طريق الماء في بادىء الامر دفعة وإحدة لأن
حراس المورد من جماعة عمر بن سعد لم يكونوا على جزم بما
يصنعون في مواجهة الحسين وصحبه ، فلما اندفع بعض أصحاب
الحسين الى الماء بالقرب والأداوى مانعهم القوم هنيهة ثم

أخلوا لهم سبيل النهر خوفاً وحيرة ، فشرّبوا ومأوا قريهم
وأداواهم بما يغنيهم عن الاستقاء إلى حين

والظاهر أن الشر كله كان في حضور شمر بن ذي
الجوشن على تلك الساحة ، متربصاً كل التربص بمن يتوأن
في حصار الحسين ومضايقته فيعزله ويعرضه لسوء الجزاء ثم
يطمع من وراء ذلك أن يتولى قيادة الجيش وامارة الرى
بعد عزل عمر بن سعد بن ابي وقاص . فبطل التردد شيئاً
فشيئاً وتعذر على الحسين وأصحابه بمهل الهجمة الأولى أن
يصلوا الى الماء . ولبثوا أياماً وليس في معسكرهم ذو حياة
من رجل أو امرأة أو طفل أو حيوان الا وهو يتلظى على
قطرة ماء فلا يثامها ، ومنهم الطفل العليل والشيخ المكدود
والحيوان الأعجم ، وصياح هؤلاء الظماء من حرقة الظأ
يتوالى على مسمع الحسين ليل نهار وهو لا يملك لهم إلا
الوصاة بالصبر وحسن المؤاساة

وفى ذلك المأزق الفاجع نفضحت طبائع اللاؤم في معسكر

ابن زياد بشر ما تنضح به طبيعة لثيمة في البنية الآدمية...
فاقترفوا من خسة الأذى ما تنزه عنه الوحوش الضاريات
وجعلوا يتلهون ويتفكهون بما تقشعر منه الجلود وتندى له
الوجوه ، ونكاد نمسك عن تسطيره أسفا وامتعاضاً لولا أن
القليل منه جزء لا يتفصل من هذه الفاجعة وبياناً لما يلي من
وقعها في النفوس وتسلسل تراتها إلى أمد بعيد

فمن هذه المآثم المحزنة أن الحسين برح به العطش فلم
يبالِه ، ولكنه رأى ولده الصغير عبد الله يتأوى من ألمه وعطشه
وقد يح صوته من البكاء فحمله على يديه بهم أن يسقيه
ويقول للقوم : اتقوا الله في الطفل إن لم تتقوا الله فينا .
فأوتر رجل من نبالة الكوفة قوسه ورى الطفل بسهم وهو
يصيح ليرسمه العسكران : خذ اسقه هذا . . . فنفذ السهم
إلى أحشائه

وكانوا يصيحون بالحسين متهاينين : الاترى الى الفرات
كأنه بطون الحيات . والله لا تذوقه حتى تموت ومن معك عطشاً

ولما اشتد عطش الحسين دنا من الفرات ليشرب فرماه
 حصين بن نمير بسهم وقع في فيه ، فانتزعه الحسين وجعل
 يلقى الدم بيديه فامتلات راحته من الدم ، فرمى به الى
 السماء وقد شخص ببصره اليها وهو يقول : « ان تمكن
 حبست عنا النصر من السماء فاجعل ذلك لما هو خير منه ،
 وانتقم لنا من القوم الظالمين »

وقد كان منع الماء - قبل التراخي بالسهم - نذيراً كافياً
 بالحرب يبيح الحسين أن يصيب منهم من يتعرض للاصابة ،
 ولكنه رأى شمر بن ذى الجوشن أبغض مبغضيه المؤلّبين
 عليه - يدنو من بيوته ويجول حولها ليعرف منفذ الهجوم
 عليها ، فأبى على صاحبه مسلم بن عوسجة أن يرميه بسهم
 وقد أمكنه أن يصيبه وهو من أسد الرماة . لأنه كره
 أن يبدأهم بمداة

وكانه لمح منهم ضعف النية وسوء الدخلة في الدفاع
 عن مولاهم وعلم أنهم لا يخلصون في حبه ولا يؤمنون بحقه

وأنهم يخدمونه للرغبة أو الرهبة ولا يخدمونه للحق والذمة ؛
 فطمع أن يقرع ضمايرهم وينبه غفلة قلوبهم ورمى بآخر سهم من
 سهام الدعوة قبل أن يرمى بسهم واحد من سهام القتال .
 فخرج لهم يوما بزي جده عليه السلام متقلداً سيفه لابساً
 عمامته ورداءه ، وأراهم أنه سيخطبهم فكان أول ما صنفوه دليلاً
 على صدق فراسته فيهم ، لأن رؤسائهم ومؤيبيهم اشفقوا أن
 يتركوا له آذان القوم فينفذ إلى قلوبهم ويلبس مواقع الاقتناع
 من البابهم . فضجوا بالصياح والجلبة واكثروا من العجيج
 والحركة ليحجبوا كلامه عن أسماعهم ويتقوا أثر موعظته فيهم ؛
 وهو بتلك الهيئة التي تنضى لها الأبصار وتنفو لها الجباه

ولكنه صابرهم حتى ملوا ومل اخوانهم ضجيجهم هذا
 الذي يكشفون به عن عجزهم وخوفهم ولا يوجب الثقة
 بدعوائهم عند اخوانهم . فهدأوا بعد لحظات وسمعوه يسألهم
 بعد الحمد والصلاة : « انسيوني من انا ... هل سألتمكم لكم

ماقاله رسول الله لى ولأخى : هذان سيدا شباب اهل الجنة ؟
 ويحكم اطلبونى بقتيل لكم قتلته او مال لكم استهلكته ؟
 ثم نادى بأسماء انصاره الذين استدعوه الى الكوفة ثم
 خرجوا لحربه فى جيش ابن زياد . فقال : يا شيث بن الربى
 يا حجار بن ابجر ! يا قيس بن الاشعث ! يا يزيد بن الحارث !
 يا عمر بن الحجاج !... الم تكتبوا الى ان قد أئنت التمار
 واخضرت الجنبات ، وانما تقدم على جند لك مجند ؟

فززل الارض تحت أقدامهم بهذه الكلمات وبلغ بها
 المقنع ممن فيه مطمع لاقتناع ، وتحولت إلى صفة فئة منهم
 تعلم أنها تتحول الى صف لن تجد فيه غير الموت العاجل ،
 واستطابت هذا الموت ولم تستطع البقاء مع ابن زياد لاغتنام
 الغنيمة وانتظار الجزاء من المناصب والأموال

ولم تكن كلمة الحسين كل ما شهره عسكره من سلاح
 الدعوة قبل الاحتكام الى السيف . فقد كانت للبطل المجيد
 زهير بن القين كلمات فى أهل الكوفة أمضى من السيوف

والراح حيث نصيب . فركب فرسه وتعرض لهم قائلا .
« يا أهل الكوفة ! نذار لكم من عذاب الله نذار . ان
حقاً على المسلم نصيحة المسلم ، ونحن حتى الآن أخوة على
دين واحد ما لم يقع بيننا وبينكم السيف ، فاذا وقع السيف
انقطعت العصبة وكنا نحن أمة وأنتم أمة . . . إن الله قد
ابتلانا وإياكم بذرية نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لينظر ما
نحن وأنتم عاملون ، وانا ندعوكم إلى نصر حسين وخذلان
الطاغية ابن الطاغية عبيد الله ابن زياد . فانكم لا تدركون
منهما إلا سوءاً : يسلان أعينكم ويقطعان أيديكم وأرجلكم
ويمثلان بكم ويرفغانكم على جذوع النخل ويقتلان امثالكم
وقراءكم أمثال حجر بن عدى وأصحابه وهانيء بن عروة وأشباهه »
فوج منهم من وجم وتوقع منهم من توقع على دين
المريب المكابر إذ خلع العذار ولم يأنف من العار ،
وتوعده وتوعدوا الحسين معه أن يقتلوه أو يسلوهم صاغرين
إلى عبيد الله بن زياد

ولا يظهر من عدد الفريقين ساعة القتال أن المتحولين إلى معسكر الحسين كانوا كثيرين أو متلاحقين . ولكن بداية التحول كانت مما يخيف ويزعج ، لأنها اشتملت على قائد كبير من قواد ابن زياد وهو الحر بن يزيد الذي أرسلوه في أول الأمر ليحتلّء الحسين عن دخول الكوفة ، وقد كان يحسب أن عمله ينتهى إلى هذه المراقبة ولا يمدوها إلى القتال وسفك الدم . فلما تبين نية القتال أقبل يدنو نحو عسكر الحسين قليلا قليلا وتأخذه رعدة وينتابه ألم شديد ... حتى راب أمره صاحبه المهاجر بن أوس فقال له : والله ان أمرك لمريب . ما رأيت منك قط مثل ما أراه الآن ، ولو قيل من أشجع أهل الكوفة ماعدوتك : فباح له الرجل بما في نفسه وقال له : انى أخير نفسى بين الجنة والنار ولا اخزار على الجنة شيئا ولو قطعت أو حرقت . ثم ضرب فرسه ولحق بالحسين وهو يمتذر قائلا : « لو علمت أنهم يمتهمون إلى ما أرى ماركبت مثل الذى ركبت ، وإنى قد

جئتكَ نائِباً مما كان منى إلى ربى ، مؤاسياً لك بنفسى حتى أموت
بين يديك »

ولن يخلو معسكر ابن زياد من مثات كالحر بن يزيد يؤمنون
إيمانه ويودون لو يلحقون به إلى معسكر الحسين ، ويزعجهم أن
يتحول أمامهم إلى ذلك المعسكر وهم نظرون إليه ، لأنه يكتهم
ويكشف مغالطتهم بينهم وبين أنفسهم ويحضهم على الاقتداء به
والتدبر فى أسباب ندمه ، لا لأنه ينقص عددهم أو يندرم بالهزيمة
فى ميدان القتال ، فكلمهم ولا ريب يشعر بشعوره ويمتقد فى
فضل الحسين على يزيد مثل اعتقاده ، ويبعد عن العقل أن يصدق
فى هؤلاء الشر اذم أنهم قد أطاعوا يزيد لأنه صاحب بيعة حاصلة
وانهم قد « تأدبوا بأدب الدولة » أدباً يغلب شعور الجماعة وإيمان
المرء بحق الشريعة وحرمة البيت النبوى ويهون عليه قتل سبط النبى
فى هذا السبيل ، وكيف وان منهم من بايع الحسين على البعد ودعاه
لليه ليقود « الجند المجند » إلى قتال يزيد ؟ فكلامهم فى البيعة
الحاصلة لغط يلوكونه بالسنتهم ولا يستر ما فى طويتهم ، وليس أنقل

على أمثال هؤلاء من عبء المغالطة كلما تلجلج في مكانه وحرركته
القدوة التي يريدونها ولا يقوون عليها ، كذلك القدوة المائلة
بصاحبهم الحر بن يزيد

لا جرم كان أعظم الجيشين قلقا وأشدّها حيرة وأعجلهما إلى
طلب الخلاص من هذا المأزق الثقيل هو أكبر الفئتين وأقوى
المسكرين

كان هناك عسكران أحدهما صغير يلح عليه العطش والضيق
ولكنه كان مطمئناً إلى حقه يلقي الموت في سبيله ويزيده العطش
والضيق طمأنينة إلى هذا المصير

والعسكر الآخر أكبر المسكرين ولكنه كان «مخوّن» نفسه
في ضمير كل فرد من أفراد ، وتمسكه الحيرة بين الأقدام
والأحجام ، ويزيده الانتظار كل يوم حيرة إلى حيرة ، لأنه يكلفه
«تجديد» المغالطة ومكافحة الندم يوماً بعد يوم

ثم ذاك الطمع في أولاية كيف يستمسك له الوالى الذى هو
مهتد فيه ! وكيف يستمسك له الوالى الذى هو طامح إلى مكانه !

وكيف يستريحان على هذا الطمع بين ندم وخوف وتبكيث ووخاظة
واضطراب يحز في الأعصاب ويقذف بالمرء الى الخلاص كيف
كان الخلاص ؟

وطال القلق على دخيلة عمر بن سعد فأطلقه سهماً في الفضاء
كأنه كان متشبهاً بصدوره فاستراح منه بانطلاقه

فزحف إلى مقربة من معسكر الحسين وتناول سهماً فرماه عن
قوسه إلى المعسكر وهو يضيح : « اشهدوا لى عند الأمير اننى أول
من رمى الحسين » . . . ثم تتابعت السهام فبطلت حجة السلم
وذهب كل تأويل فى نية القوم ، وقام الحسين وهو ينظر الى السهام
وينظر الى أصحابه فقال :

« قوموا يا كرام فهذه رسل القوم اليكم » . . . وبذلك بدأ القتال
وقد تأهب الحسين لهذه المنازلة المنتظرة ، وإن كان على
انتظاره إياها قد تريت حتى يبدأوه بالعدوان من جانبهم ، وحتى
يجب عليه الدفاع وجوباً لاخلاف فيه

فاختار له رايية يحتمى بها من ورأه ووسع هدهتها حتى

أصبحت خندقاً لا يسهل عبوره ، فأوقد فيه النار لمنع عليهم
الالتفاف به من خلفه ، وهم في كثرتهم التي ترجح عدة صحبه ستين
ضماً قادرون على مهاجمته من جميع نواحيه

وكان معه اثنان وثلاثون فارساً وأربعون راجلاً وهم نيف
وأربعة آلاف يكثر فيهم الفرسان وراكبو الأبل ويحملون صنوفاً
مختلفة من السلاح

ومع هذا التفاوت البعيد في عدد الفريقين كن العسكر القليل
كفؤاً للعسكر الكثير لو جرى القتال على سنة المبارزة التي كانت
دعوة مجابة في ذلك العصر ، إذا اختارها أحد الفريقين

فإن آل عليّ جميعاً كانوا من أشهر العرب — بل من أشهر
العرب والعجم — بالقوة البدنية والصبر على الجراح والاضطلاع
بعناء الحرب ساعات بعد ساعات ، ومنهم من كان يلوى الحديد
فلا يقيمه غيره ، ومنهم محمد بن الحنفية الذي صرع جبابرة القوة
البدنية بين العرب والعجم في زمانه ، ومن أشهر هؤلاء الجبابرة
رجل كان في أرض الروم يفخر به أهله فأرسله ملكهم إلى معاوية

يمعجز به العرب عن مصارعته واثقاء بأسه . فجلس محمد بن الحنفية وطلب من ذلك الجبار الرومي أن يقيمه فـكان كأنما يحرك جبلا لصلابة أعضائه وشدة أسره . فلما أقر الرجل بمعجزه رفضه محمد فوق رأسه ثم جلد به الأرض مرات

والحسين رضى الله عنه قد كان هو ومن معه من شباب آل على ممن ورث هذه القوة البدنية كما ورثوا ثبات الجأش وحمة القواد ، وكانوا كفؤا للمبارزة الأنداد واحداً بعد واحد حتى يفرغ جيش عبيد الله من فرسانه القادريين على المبارزة ، ولا يبقى منهم غير الحمل يتبددون في معازلة الشجعان كما تنبذ السائمة المذعورة بالعرء

وكان مع الحسين نخبة من فرسان العرب كانهم له شهرة بالشجاعة والبأس وسداد الرمي بالسهم ومضاء الضرب بالسيف ، ولن تكون صحبة الحسين غير ذلك بداهة وتقديرا لا يتوقفان على الشهرة الذائعة والوصف المتواتر ، لأن مزاملة الحسين في مثل تلك الرحلة هي وحدها آية على الشجاعة في ملاقات الموت وكرم النخيزة في ملاقات الفتنة والأغراء ، فاذا جرى القتال كله مبارزة بين أمثال

هؤلاء ومن يبرزون لهم من جيش عبيد الله فهم كفء للمنازلة
وليس أملهم في الغلب بضعيف

وقد بدأ القتال بهجوم الخيل من قبل جيش ابن زياد فأشرع
أصحاب الحسين لها رماحهم وجثوا على الركب ينتظرونها ، فلم تقم
الخيال للرماح وأوشكت أن تجفل مولية بفرسانها

فعدل الفريقان الى المبارزة فلم يتعرض لها أحد من جيش ابن
زياد إلا فشل أو نكص على عقبيه ، نخشى رؤس الجيش عقبى هذه
المبارزة التي لا أمل لهم في الغلبة بها ، وصاح عمرو بن الحجاج
برفاقه : أتدرون من تقاتلون ؟ تقاتلون فرسانا المصروعوماً
مستميتين . . . لا يبرز اليهم منكم أحد فانهم قليل . . . لولم ترموهم
إلا بالحجارة لقتلتموهم .. فاستصوب عمر بن سعد مقالته ونهى الناس
عن المبارزة

فلما برز عابس ابن أبي شبيب الشاكري بعد ذلك وتحداهم
للمبارزة تحاموه لشجاعته ووقفوا بعيداً منه . فقال لهم عمر : ارموه
بالحجارة ، فرموه من كل جانب . فاستمات وألقى بدرعه ومغفره

وحل على من يليه فهزمهم وثبت لجموعهم حتى مات
وعجزت خيل القوم مع كثرتها عن مقاومة خيل الحسين وهي
تكشف كل ساعه عن فارس قتيل . . . فبعث عروة بن قيس
مقدم الفرسان في جيش ابن زياد يقول لعمر بن سعد : الا ترى
ما تلقى خيلي هذا اليوم من هذه العدة اليسيرة ؟ ابث اليهم الرجال
والرماة . . . فبعث اليه بخمسمائة من الرماة على رأسهم الحصين بن
تميم . فرشقوا أصحاب الحسين بالنبل حتى عثروا الخيل وجرحوا
الفرسان والرجال

وكان أبو الشعثاء يزيد بن زياد الكندي ممن عدل الى جيش
الحسين وهو من أشهر رماة زمانه . فلما تكاثر عليهم رمى النبال
والسهام جثا بين يدي الحسين وأرسل مائة سهم لم يكذب يخيب منها
خمسة أسهم . وقاتل حتى مات

وكان الذين عدلوا الى عسكر الحسين أشد أنصاره عزمة في
القتال وهجمة على الموت . ومنهم الحر بن يزيد الذي تقدم ذكره .
فجاهد ما استطاع ليقنع أصحابه الأولين بالكف عن حرب

الحسين أو بالعدول الى صفه ، وقام على فرسه يخطب أهل الكوفة
ويزجرهم ، فسكتوا هنيئة ثم رشقوه بالنبال فمقروا فرسه وجرحوه
فا زال يطلب الموت ويتحرى من صفوفهم أكشفها جمعاً وأقفلها
نبلا حتى سقط مشخناً بالجراح وهو ينادى الحسين : السلام عليكم
يا أبا عبد الله

ولم يكن من أصحاب الحسين إلا من يطلب الموت ويتحرى
مواقعه وأهدافه . فكان نافع بن هلال البجلي يكتب اسمه على
أفواق نبله ويرسلها فيقتل بها ويحرج وقتلما يخطيء مرماه . فأحاطوا
به وضربوه على ذراعيه حتى كسرتا ، ثم أسروه والدم يسيل من
وجهه ويديه . فحسبوه يلين للوعيد ويحزع من التمثيل به ، فأسمعهم
ما يكرهون وراح يستزيد غيظهم ويقول لهم « لقد قتلتم منكم إثنى
عشر رجلاً سنوى من جرحتي ، ولو بقيت لى عضد وساعد لزدت »
واستهدف الحسين رضى الله عنه لأقواس القوم وسبوفهم فجعل
أنصاره يحمونهم بأنفسهم ولا يقاتلون إلا بين يديه . وكلما سقط منهم
صريع أسرع إلى مكانه من يخلفه ليلقى حتفه على أثره

فضاقت الفئة الكثيرة بالفئة القليلة ، وسول لهم الضيق بما
يعانون من ثباتها أن يقوضوا الأخبية التي أوى إليها النساء
والأطفال ليحيطوا بالعسكر القليل من جميع جهاته . ثم أخذوا في
إحراقها وأصحاب الحسين يصدونهم ويدافعونهم ، فرأى رضى الله
عنه أن اشتغال أصحابه بمنعهم بصرفهم عن الاشتغال بقتالهم ، فقال
لهم : دعوهم يحرقونها . فانهم إذا أحرقوها لا يستطيعون أن يجوزوا
إليكم منها »

وظل على حضور ذهنه وثبات جأشه في تلك المحنة المترابكة
التي تعصف بالصبر وتطيش بالآلالباب . وهو جهد عظيم لا تحويه
حاقة اللحم والدم ولا ينهض به إلا أولو العزم من أند من يلد آدم
وحواء . فانه رضى الله عنه كان يقاسى جهد العطش والجوع والسهرة
ونزف الجراح ومتابعة القتال ويلقى باله إلى حركات القوم ومكائدهم
ويدبر لرهطه ما يحبطون به تلك الحركات ويتقون به تلك المكائد ،
ثم هو يحمل بلاءه وبلاءهم ويتكاثر عليه وقر الأسى لحظة بعد لحظة
كلما فجع بشهيد من شهدائهم . ولا يزال كلما أصيب عزيز من

أولئك الأعزاء حمله إلى جانب اخوانه وفيهم رمق ينازعهم
وينازعونه وينسون في حشجة الصدور ما هم فيه .. فيطلبون الماء
ويحز طلبهم في قلبه كلما أعياء الجواب ، ويرجع إلى ذخيرة بأسه
فيستمد من هذه الآلام الكاوية عزما يناهض به الموت ويعرض به
عن الحياة ... ويقول في أثر كل صريع « لا خير في العيش من
بعدك » ويهدف صدره لكل ما يلقاه

وانه لفي هذا كله ، وبعضه يهد الكواهل ويقصم الاصلاب ،
إذا بالرماح والسيوف تنوشه من كل جانب ، وإذا بالحجارة
والسهام تلاحقه وتساقط عليه ، وإذا بالقتل يتعدى الرجال المقاتلين
إلى الأطفال والعبيان من عترته وآل يئته ، وسقط كل من معه
واحدا بعد واحد فلم يبق حوله غير ثلاثة يناضلون دونه ويتلقون
الضرب عنه ، وهو يسبقهم ويأذن لمن شاء منهم ان ينجو بنفسه .
وقد دنت الخاتمة ووضح المعير

وكان غلام من آل الحسين - هو عبد الله بن الحسن أخيه -
ينظر من الاخبية فرأى رجلا يضرب عمه بالسيف ليصيبه حين

اخطأ زميله ، فهرول الغلام إلى عمه وصاح في براءة بالرجل :
يا ابن الخبيثة ! انتقل عني ؟ فتعمده الرجل بالسيف يريد قتله ،
فتلقى الغلام ضربه بيده فانقطعت وتمقت بجملدها . فاعتنقه عمه
وجعل يواسيه وهو مشغول بدفاع من يليه

ثم سقط الثلاثة الذين بقوا معه فانفرد وحده بقتال تلك
الزحوف المطبقة عليه . وكان يحمل على الذين عن يمينه فيفترقون له
ثم يحمل على الذين عن يساره فيفترقون ، ويشد على الخيل راجلا
ويشق الصفوف وحيدا ، ويهايه القريبون فيتعمدون ، ويهم
المتقدمون بالاجهاز عليه ثم ينكصون ، لأنهم تخرجوا من قتله وأحب
كل منهم أن يكفيه غيره مغية وزره ، فغضب ثمر بن ذى الجوشن
وأمر الرماة أن يرشقوه بالنبل من بعيد ، وصاح بمن حوله : وبحكم !
ماذا تنتظرون بالرجل ؟ اقتلوه ثكلتكم أمهاتكم . فاندفعوا إليه
تحت عيني ثمر مخافة من وشائته وعقابه ، وضربه زرعة بن شريك
التميمي على يده اليسرى فقطعها وضربه غيره على عاتقه فخر على
وجهه ، ثم جعل يقوم ويكبو وهم يطعنونه بالرماح ويضربونه

بالسيف حتى سكن حراكه ، ووجدت به بعد موته رضوان الله عليه ثلاث وثلاثون طمئة وأربع وثلاثون ضربة غير إصابة النبل والسهم ، وأحصاها بعضهم في ثيابه فاذا هي مائة وعشرون وتزل خولى بن يزيد الأصبحى ليحتز رأسه فملكته رعدة في يديه وجسده ، فتحاه شمر وهو يقول له : « فت الله في عضدك ! » واحتز الرأس وأبى إلا أن يسلمه إليه في رعدته ، سخرية به وتماديا في الشر وتحديا به لن عسى أن ينجاه عليه ! وقضى الله على هذا الخبيث الوضر أن يصف نفسه بفعله وصفا لا يطرقة الشك والالتهام ، فكان ضغنه هذا كله ضغنا لا معنى له ولا باعث إليه إلا أنه من أولئك الذين يخزيهم الأؤم فيسليهم بعض السلوى أن يؤلوا به الكرام ، ويجعلوه تحدياً مكشوفاً كأنه معرض للزهو والفخار ، وهم يعلمون انه لا يفخر به ولا يزهى ! ولسكنهم يباغون به مأربهم إذا آلموا به من يحس فيهم الضعة والمار

وبقيت ذروة من الحمية يرتفع إليها مرتفع
وبقيت وهدة من الخلسة ينحدر إليها منحدرون كثيرون

فلم يكن في عسكر الحسين كله إلا رمق واحد من الحياة باق.
في رجل طعين مشخن بالجراح ، تركوه ولم يجهزوا عليه لظنهم أنه
قد مات .

ذلك الرجل الكريم هو سويد بن ابى المطاع أصدق الانصار
وأنبى الأبطال

فأبى الله لهذا الرمح الضعيف أن يفارق الدنيا بغير مكرمة
يتم بها مكرمات يومه ، وتشتعل عليها النفوس الكثيرات فإذا هي.
حسبها من شرف ومجد وثناء

تنادى القوم بمصرع الحسين فبلغت صيحتهم مسعاه الذى أنقله.
الزعر وأوشك أن يجهل . اسمع . فلم يخطر له أن يسكن لينجو وقد
ذهب الأمل وحم الختام ، ولم يخطر له أنه ضعيف منزوف يمجى
به القوم قبل أن ينال من القوم أهون منال ، ولم يحسب حساب
شئ في تلك اللحظة الغصيبة إلا أن يجاهد في القوم بما استطاع ،
بالفا ما بلغ من ضعف هذا المستطاع

فالتمس سيفه فإذا هم قد سلبوه ، ونظر الى شئ يجاهد به فلم

تقع يده إلا على مدية صغيرة لا غناء بها مع السيوف والرماح ،
ولكنه قنع بها وغالب الوهن والموت ثم وثب على قدميه من بين
الموتى وثبة المستبثس الذي لا يفر من شيء ولا يبالي من يصيب
وما يصاب . فتولاهم الذعر وثلث أيديهم التي كانت خليقة أن تمتد
إليه ، وانطلق هو يشخن فيهم قتلا وجرحا حتى أفاقوا له من دعرهم
ومن شغلهم بضجتهم وغيمتهم . فلم يقووا عليه حتى تعاون على قتله
رجلان . . . فكان هذا حقا هو الكرم والمجد في عسكر الحسين
إلى الرmq الأخير

. * * *

وكان حقا لا مجازا ما توخينا حين قلنا انهما طرفان متناقضان
وانها حرب بين أشرف ما في الانسان وأوضع ما في الانسان
فبينما كان الرجل في عسكر الحسين ينهض من بين الموتى ولا
يضمن بالرمق الأخير في سبيل إيمانه - اذا بالآخرين يقتفون أسوأ
المآثم في وأبهم ، قبل رأى غيرهم ، من أجل غنيمة هينة لا تسمن
ولا تغنى من جوع . فلو كان كل ما في عسكر الحسين ذهابا ودرا لا

أغنى عنهم شيئاً وهم قرابة أربعة آلاف ، ولكنهم ما استيقنوا
 بالعاقبة - قبل أن يسلم الحسين نفسه الأخير - حتى كان همهم الى
 الاسلاب يطلبونها حيث وجدوها ، فأهرعوا الى النساء من بيت
 رسول الله ينازعونهن الحلى والثياب التي على اجسادهن لا يزعمهم عن
 حرمان رسول الله وازع من دين أو مروءة ، وانقلبوا الى جثة
 الحسين يتمخضفون ما عليها من كساء تخلته الطعون حتى أوشكوا أن
 يتركوها على الأرض عارية ، لولا سراويل لبسها رحمه الله ممزقة
 وتعتمد تمزيقها ليرتكوها على جسده ولا يسلبوها - ثم ندبوا عشرة
 من الفرسان يوطئون جثته الخليل كما أمرهم ابن زياد . فوطئوها مقبلين
 ومدبرين حتى رضوا صدره وظهره .

وقد يساق الغنم هنا معذرة للآثم بالغما ما بلغ هذا من العظم
 وبالغما ما بلغ ذاك من التفاهة . لكنهم في الحقيقة قد ولعوا بالشر
 للشر من غير ما طمع في مغنم كبير أو صغير . فحرموا الزى على
 الطفل الظالمى العليل وأرسلوا إلى أحشائه السهام بديلا من الماء ،
 وقتلوا من لا غرض في قتله وروعوا من لا مكرمة في ترويعه .. فربما

خرج الطفل من الأخبية ناظراً وجلاً لا يبقه ما يدري حوله فينقض عليه الفارس الراج فوق فرسه ويطعمه الطعنة القاضية برأى من الأم والأخت والعمة والقريبة ، ولم تكن في الذي حدث من هذا القبيل مبالغة يزعمونها كما زعم أجراء الذم بعد ذلك عن حوادث كربلاء وجرائر كربلاء . فقد قتل فعلاً في كربلاء كل كبير وصغير من سلالة على رضى الله عنه ولم ينج من ذكورهم غير الصبي على زين العابدين . . . وفي ذلك يقول سراقه الباهلى :

عين جودى بعبرة وعويل واندى ما نذبت آل الرسول
سبعة منهم لصلب على قد أيدوا وسبعة لعقيل
وما نجا على زين العابدين إلا بأعجوبة من أطايب المقادير
لأنه كان مريضاً على حجور النساء يتوقعون له الموت هامة اليوم أو غد . فلما هم شمر بن أبى الجوشن بقتله نهائ عمر بن سعد عنه إما حياء من قرابة الرحم أمام النساء وقد كان له نسب يجتمع به في عبد مناف ، وإما توقعا لموته من السقم المضنى الذى كان يعانى به . فنجاه بهذه الأعجوبة في لحظة عابرة ، وحفظ به نسل الحسين من بعده ، ولولا ذلك لباد .

ثم قطعوا الرؤس ورفعوها أمامهم على الخراب وتركوا الجثث
ملقاة على الأرض لا يدفنونها ولا يصلبون عليها كما صلبوا على جثث
قتلاهم ، ومروا بالنساء حواسر من طريقها فولولن باكيات وصاحت
زينب رضى الله عنها : يا محمداه ! هذا الحسين بالعراء وبناتك سبايا
وذريتك مقتلة تسقى عليها العبا . فوجم القوم مبهوتين وغلبت
دموعهم قلوبهم ، فبكى العدو كما بكى الصديق

لم تنقض فى ذلك اليوم خمسون سنة على انتقال النبي محمد
عليه السلام من هذه الدنيا الى حظيرة الخلود : محمد الذى برّ بدينهم
ودنياءم فلم ينقل من الدنيا حتى تقلهم من الظلمة الى النور ومن حياة
التيه فى الصحراء الى حياة حاضرة يسودون بها أم العالمين . ثم هذه
خمسون سنة لم تنقض بعد وإذا هم فى موكب جدير يحجب الصحراء
إلى مدينة بعد مدينة : سبايا بنات محمد حواسر على المطايا وأعلامه
رؤس أبنائهم على الخراب ، وهم داخلون به دخول الظافرين !

وبقيت الجثث حيث نبذوها بالعراء « تسقى عليها العبا »
نخرج لها مع الليل جماعة من بنى أسد كانوا ينزلون بتلك

الأنحاء ، فلما امنوا الميون بمد يوم أو يومين سروا مع القمراء إلى
حيث طلعت بهم على منظر لا يطلع القمر على مثله — شرقا ولا
وحشة — في الآباد بمد الآباد .

وكان يوم المقتل في العاشر من المحرم ، فكان القمر في تلك
الليلة على وشك التمام . فحفروا القبور على ضوئه وصلوا على
الجثث ودفنوها ثم غادروها هناك في ذمة التاريخ . فهي اليوم مزار
يطيف به المسلمون متفقين ومختلفين ، ومن حقه أن يطيف به كل
إنسان ، لأنه عنوان قائم لا قدس ما يشرف به هذا الحى الأدنى بين
سائر الأحياء

فما أظلت قبسة السماء مكاناً قط هو أشرف من تلك القباب
بما حوته من معنى الشهادة وذكرى الشهداء



جَزِيرَةُ كَرْبَلَاءَ

اتفقت الأقوال في مدفن جسد الحسين عليه السلام وتعددت
أيما تعدد في موطن الرأس الشريف
فمنها أن الرأس قد أعيد بعد فترة إلى كربلاء فدفن مع الجسد فيها
ومنها أنه أرسل إلى عمرو بن سعيد بن العاص وإلى يزيد على
المديفة فدفنه بالبقيع عند قبر أمه فاطمة الزهراء
ومنها أنه وجد بخزانة يزيد بن معاوية بعد موته فدفن بدمشق
عند باب الفراديس

ومنها أنه كان قد طيف به في البلاد حتى وصل إلى عسقلان
فدفنه أميرها هناك وبقى بها حتى استولى عليها الأفرنج في الحروب
الصليبية فبذل لهم الصالح طلائع وزير الفاطميين بمصر ثلاثين ألف
درهم على أن ينقله إلى القاهرة حيث دفن بمشهده المشهور . قال
الشعراني في طبقات الأولياء : أن الوزير صالح طلائع بن رزيك خرج
هو وعسكره حفاة إلى الصالحية فتلقى الرأس الشريف ووضع في
كيس من الحرير الأخضر على كرسي من الأبنوس وفرش تحته
المسك والعنبر والطيب ودفن في المشهد الحسيني قريبا من خان

الخليل في القبر المعروف

وقال السائح الهروي في الأشارات الى أما كن الزيارات
« وبها - أى عسقلان - مشهد الحسين رضى الله عنه . كان رأسه
بها فلما أخذتها الفرنج نقله المسلمون الى مدينة القاهرة سنة تسع
وأربعين وخمسمائة »

وفي رحلة ابن بطوطة أنه سافر الى عسقلان « وبه المشهد
الشهير حيث كان رأس الحسين بن على عليه السلام قبل أن ينقل
الى القاهرة . . »

وذكر سبط بن الجوزى فيما ذكر من الأقوال المتعددة أن
الرأس بمسجد الرقة على الفرات ، وأنه لما جرى به بين يدي يزيد
ابن معاوية قال : لابعثنه الى آل أبى معيط عن رأس عثمان ،
وكانوا بالرقة فدفنوه فى بعض دورهم ثم دخلت تلك الدار بالمسجد
الجامع ، وهو الى جانب سورده هناك

فالأماكن التى ذكرت بهذا الصدد ستة فى ست مدن هى
للمدينة وكر بلاء والرقة ودمشق وعسقلان والقاهرة . وهى تدخل

في بلاد الحجاز والعراق والشام ويثبت المقدس والديار المصرية ،
وتكاد تشمل على مداخل العالم الاسلامى كله من وراء تلك
الاقطار . فان لم تكن هي الاماكن التي دفن بها رأس الحسين
فهي الاماكن التي تحيا بها ذكراه لامراء

وللتاريخ اختلافات كثيرة نسميها بالاختلافات اللفظية أو
العرضية . لأن نتيجتها الجوهرية سواء بين جميع الأقوال ، ومنها
الاختلاف على مدفن رأس الحسين عليه السلام . فإما كان الموضع
الذي دفن به ذلك الرأس الشريف فهو في كل موضع أهل للتعظيم
والتشريف . وإنما أصبح الحسين - بكرامة الشهادة وكرامة البطولة
وكرامة الأمرة النبوية - معنى يحضره الرجل في صدره وهو قريب
أو بعيد من قبره . وإن هذا المعنى لفي القاهرة وفي عسقلان وفي
دمشق وفي الرقة وفي كربلاء وفي المدينة وفي غير تلك الاماكن سواء
ويقل الاختلاف أو يسهل التجاوز عنه كذلك فيما حدث بين
فاجعة كربلاء ولقاء يزيد

فالتواتر الموافق لسير الأمور أنهم حملوا الرؤس والنساء الى

الكوفة فأمر ابن زياد أن يطاف بها في أحياء الكوفة ثم ترسل الى يزيد

وكانت فعلةً يدارونها بالتوقع فيها على سنة المأخوذ الذي لا يملك مداراة ما فعل . فبات خولى بن يزيد ليلته بالرأس في بيته وهو يبنى نفسه بغنى الدهر كما قال . فاقسمت امرأة له حضرمية « لا يجمع رأسها ورأسه بيت وفيه رأس ابن رسول الله »

ثم غدا الى قصر ابن زياد وكان عنده زيد بن أرقم من أصحاب رسول الله فرآه ينكت ثنايا الرأس حين وضع أمامه في أجاجه . فصحاح به مغضبا : أرفع قضيبك عن هاتين الثنتين . فوالذى لا إله غيره لقد رأيت شفتى رسول الله على هاتين الشفتين يقبلهما ، وبكى .

فهزىء به ابن زياد وقال له : لولا أنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك لضربت عنقك . فخرج زيد وهو ينادى في الناس غير حافل بشيء : انتم معشر العرب العبيد بعد اليوم . قتلتم ابن فاطمة وأثرتم ابن مرجانة ، فهو يقتل شراركم ويستعبد خياركم

وأدخلت السيدة زينب بنت علي رضي الله عنها وعليها أردل ثيابها وممها عيال الحسين وإماؤها ، جلست ناحية لا تتكلم ولا تنظر إلى ما أمامها . فسأل ابن زياد : من هذه التي انحازت ناحية وممها نساؤها ؟ فلم تجبه . فأعاد سؤاله ثلاثاً وهي لا تجيبه ، ثم أجابت عنها إحدى الاماء : هذه زينب بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاجترأ ابن زياد قائلاً : الحمد لله الذي فضحككم وقتلكم وأبطل أحذوئكم . .

وقد كانت زينب رضي الله عنها حقاً جديرة بنسبها الشريف في تلك الرحلة الفاجعة التي تهد عزائم الرجال : كانت كأشجع وأرفع ما تكون حفيذة محمد وبنت علي وأخت الحسين . وكتب لها أن تحفظ بشجاعتهما وتضحيتها بقيمة المقب الحسيني من الذكور ، ولولاها لانقرض من يوم كربلاء

فلم تمهل ابن زياد أن تارت به قائلة : الحمد لله الذي أكرمنا بنيه وطهرنا من الرجز تطهيرا . إنما يفضح الفاسق ويكذب

الفاجر وهو غيرنا والحمد لله .

قال ابن زياد : قد شفى الله نفسى من طاغيتك والعصاة .
فغلبها الحزن والغيظ من هذا التشفى الذى لا ناصر لها منه ، وقالت :
لقد قتلت كهلى وأبدت أهلى ، وقطعت فرعى واجتثت أصلى ،
فإن يشفك هذا فقد اشتفيت

فتهاجم ابن زياد ساخرآ وقال : هذه سبجاعة . لعمرى لقد
كان أبوها سجاعاً شاعرآ

فكانت زينب : إن لى عن السبجاعة لشغلا . ما للمرأة والسبجاعة ؟
ثم نظر بن زياد إلى غلام عليل هزيل مع السيدة زينب فسأله :
من أنت ؟

قال على بن الحسين

قال : أولم يقتل الله على بن الحسين

قال : كان لى أخ يسمى عليا قتله الناس

فأعاد ابن زياد قوله : الله قتله

فقال على : « الله يتوفى الأنفس حين موتها وما كان لنفس

أن تموت إلا بأذن الله »

فأخذت زيادا عزة الاثم وانتهره قائلاً : وبك جرأة لجوابي !
وصاح الخبيث الاثم بجنده : اذهبوا به فاضربوا عنقه

فجاشت بعمة الغلام قوة لا يردّها سلطان ولا يرهبا سلاح...
لأنها قوة من هان لديه الموت وهانت عليه الحياة ، فاعتنقت الغلام
اعتناق من اعزّم ألا يفارقه إلا وهو جثة هامدة ، وأقسمت لئن
قتلته لتقتلني معه . فارتد ابن زياد مشدوها وهو يقول متعجباً
« يا للرحم . إني لأظنها ودت أني قتلتها معه »

ثم قال : « دعوه لما به » . . . كأنه حسب ان العلة قاضية عليه
وعلى هذا هو زين العابدين جد كل منتسب الى الحسين عليهما
السلام ، وكان كما قال ابن سعد في الطبقات « ثقة كثير الحديث
عالياً رفيحاً ورعاً » وكما قال يحيى بن سعيد : « افضل هاشمى
رأيت في المدينة »

ولولا اسماة عمته كما ترى لقد كادت تذهب بهذه البقية الباقية
كلمة على شفتي ابن زياد

ولما قضى الخبيث نهمة كيده من الطواف برأس الحسين في

الكوفة وارباضها انفذه ورؤس أصحابه الى دمشق مرفوعة على
الراح . ثم أرسل النساء والعبيان على الاقتاب ، وفي الراكب على
زين العابدين مغلول إلى عنقه يقوده ثمر بن ذى الجوشن ومحضر
بن ثعلبة ، فتلاحق الركبان في الطريق ودخلا الشام معا إلى يزيد
وتكرر منظر القصر بالكوفة في قصر دمشق عند يزيد ...
ولانستغرب أن يتكرر بعضه حتى يظن أنه قد وقع في التاريخ خلط
بين المنظرين ، لأن المناشبة في هذا المقام تستوحى ضربا واحداً من
التعقيب وضربا واحداً من الحوار

فارتاع من بمجلس يزيد من نبأ المقتلة في كربلاء حين بانهم
وقال يحيى بن الحكم وهو من الأمويين :

لها مـ بجنب الطف أدنى قرابة من ابن زياد العبدى الحسب الوغل
ممية أمسى نسلها عدد الحصى وبنت رسول الله ليست بنى نساء
فأسكته يزيد . وقال وهو يشير إلى الرأس وينكت ثناياه بقضيب
في يده : أتدرون من أين أتى هذا ؟ انه قال : أبى على خير من أبيه
وأبى فاطمة خير من أمه ، وجدى رسول الله خير من جده وأنا

خير منه وأحق بهذا الأمر . فأما أبوه فقد تحتاج أبي وأبوه إلى الله
وعلم الناس أيهما حكم له ، وأما أمه فلعمري فاطمة بنت رسول الله
خير من أمي ، وأما جده فلعمري ما أحد يؤمن بالله واليوم الآخرى
لرسول الله فينا عدلا ولا ندا ، ولكنه أتى من قبل فقهه ولم يقرأ :
قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء .
وهو كلام ينسب مثله الى معاوية في رده على حجاج على في
الخلافه ، ولعل يزيد قد استعاره من كلام أبيه وزاد عليه

ونظر بعض أهل الشام الى السيدة فاطمة بنت الحسين —
وكانت جارية وضيئة . فقال ليزيد : هب لي هذه . فأرعدت
وأخذت بتياب عمتها . فكان لعمتها في الذود عنها موقف كوقفها
بقصر الكوفة ، زيادا عن أخيها زين العابدين ، وصاحت بالرجل :
كذبت ولؤمت . ما ذلك لك ولا له .

فغيط يزيد وقال : كذبت ، إن ذلك لي . ولو شئت لفعلت
قالت : كلا والله . ما جعل الله لك ذلك . الا أن تخرج من
ملتنا وتدين بغير ديننا ، فاشتد غيط يزيد وصاح بها : أياي

تستقبين بهذا ؟ إنما خرج من الدين أبوك وأخوك . قالت : بدين
الله ودين أبي وأخى وجدى اهديت أنت وأبوك وجدك
فلم يجد جوابا غير أن يقول : بل كذبت يا عدوة الله
فقالت : أنت أمير تشتم ظالما وتقهر بسلطانك
فأطرق وسكت

وأدخل على ابن الحسين مغولا فأمر يزيد بفك غلله وقال له :
ايه يا ابن الحسين ! أبوك قطع رحى وجهل حقى ونازعنى سلطانى ،
فصنع الله به ما رأيت . . . قال على :

ما أصاب من مصيبة فى الارض ولا فى أنفسكم الا فى كتاب
من قبل أن نبرأها . إن ذلك على الله ليسير ، لكيلا تأسوا على
ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور . فتلا
يزيد الآية : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم . ثم زوى
وجهه وترك خطابه

وكان لقاء نساء يزيد خيرا من لقائه . فواسين السيدة زينب
والسيدة فاطمة ومن معهما وجعلن يسألنهن عما سلبنه بكر بلاه فيرددن

إليه مثل وزيادة عليه

وأحب يزيد أن يستدرك بعض ما فاته فلجأ إلى النعمان ابن بشير وإلى الذي عزله من الكوفة لرقته بدعاة الحسين وأمره أن يسير آل الحسين إلى المدينة ويجهزهم بما يصلحهم وقيل، أنه ودع زين العابدين وقال له : « لمن إله ابن مرجانة . أما والله لو أنى صاحب أميك ما سألنى خصلة أبداً إلا أعطيته إياها ولدفعت الخنف عنه بكل ما استطعت ولو بهلاك بعض ولدى . ولكن الله قضى ما رأيت يا بنى اكاتبني من المدينة وأنه إلى كل حاجة تكون لك »

والناس في تقدير التبعة التي تعيب يزيد من عمل ولاته مشاربٌ واهواء ، يرجع كل منهم إلى مصدر من مصادر الرواية خيئي عليه حكمة

فمنهم من يرى أنه برىء من التبعة كل البراءة ، ومنهم من يرى أنه أقرب فعلة ابن زياد ثم ندم عليها ، ومنهم من يقول انه قد أمر بكل ما اقترفه ابن زياد وتوقع حدوثه ولم يمنعه وهو مستطيع أن يمنعه لو شاء

والثابت الذى لا جدال فيه أن يزيد لم يعاقب أحداً من ولاته
كبر أو صغر على شيء مما اقترفوه فى فاجعة كربلاء ، وأن سياسته
فى دولته بعد ذلك كانت هى سياسة أولئك الولاة على وتيرة واحدة
مما حدث فى كربلاء . فاستباحة المدينة . دار النبي عليه السلام .
وتحكيم مسلم بن عقبة فى رجالها ونساءها ليست بعمل رجل ينكر
سياسة كربلاء بفكره وقلبه ، أو سياسة رجل تجرى هذه الحوادث
على تقيض تديره وشعوره . وما زال يزيد وأخلافه يأمررون الناس ،
بلعن على والحسين وأهلها على المنابر فى أرجاء الدولة الإسلامية ،
ويستفتون من يفتيهم باهدار دمهم وصواب عقابهم بما أصابهم .
ومن يجب لعنته على المنابر بعد موته بسنين قمتله جائز أو واجب فى
رأى لآعنيه

ومن أفرط فى سوء الظن رجح عنده أن عبيد الله بن زياد كان
على اذن مستور بكل ما صنع ، ويملى لهم فى هذا الظن أن استئصال
خزية الحسين من الله كور خطة تهم يزيد لوراثته الملك فى بيتيه
وعقبه ويفيده أن يقدم عليها مستترا من وراء ولاته ثم ينصل منها

ويلقى بتبعيتها عليهم ، ولو لم يكن ذلك لكان عجيباً أن توكل حياة الحسين وأبنائه وآله الى والى الكوفة بغير توجيه من سيده ومولاه.. فقد كان الزمن الذى انقضى منذ خروج الحسين من مكة إلى نزوله بالطف على الفرات كافياً لبلوغ الخبر إلى يزيد ووجوع الرسل بالتوجيه الضرورى فى هذا الموقف لو الى الكوفة وغيره من الولاة ، فان لم يكن الامر تدبيراً متفقاً عليه فهو المساءة التى تلى ذلك التدبير فى السوء والشناعة ، وهى مساءة التهاون الذى لا تستقيم على مثله شئون دولة . وقد روى ابن شريح اليشكرى أن عبيد الله صارحه بعد موت يزيد فقال : أما قتلى الحسين فانه أشار الى يزيد بقتله أو قتلى فاخترت قتله ، وهو كلام متهم لا تقوم به حجة على غائب قضى نحوه ويبدو لنا أن الظن بتهاون يزيد هنا أقرب إلى الظن بإعازمه وتدبيره . لأنه جرى عليه طوال حكمه وألقى جبل ولائه على غارهم وهو لاه بصيده وعيشه ، وأنه ربما ارتاح فى سريره بأدىء الامر لى فعلة ابن زياد وأعوانه ، ولكنه ما عزم أن رأى بؤادر العواقب : إنوشك أن تطبق عليه بالوبال من كل جانب حتى تيقظ من غفلته

بعد فوات الوقت فعمد إلى المحاسنة والاستدراك جهد ما استطاع
ولم يكن في يقظته على هذا معتصما بالحكمة والسداد

ولقد رأى البوادر منه غير بعيد ولما تنقض ساعات على
ذبوع الخبر في بيته قبل عاصمة ملكه ، فنعى ابن الحكم فلة ابن
زياد ، وناح نساؤه مشفقات من هول ما سمعن ورأين ، وبكى
ابنه الورع الصالح معاوية فكان يقول اذا سئل : نبكى على بنى
أمية لا على الماضين من بنى هاشم

ومهما تكن غلة يزيد فما أحد قط يلج تلك البوادر ثم يحمل
أنها ضربة هوجاء لن تذهب بغير جريرة ، ولن تهون جريرتها في
الحاضر القريب ولا في الآتي البعيد

والوقع أنها قد استتبعت بعدها جرائر شتى لا جريرة
واحدة ، وما تنقضى جرائرها الى اليوم

فلم تنقض سنتان حتى كانت المدينة في ثورة حتى جارف يقتلع
السود ويخترق الحدود . لأنهم حملوا اليها خبر الحسين محل التشهير
والشتماء . وضحك واليهم عمرو بن سعيد حين ضم أصوات البكاء

والصراخ من بيوت آل النبي فكان يتمثل قول عمرو بن معد يكرب:
عجّت نساء بنى زياد عجة * كمجيج نستونا غداة الأرنب
وكانت بنت عقيل بن أبي طالب تخرج في نساءها حاسرة وتشد
ماذا تقولون إن قال النبي لكم * ماذا فعلتم وأنتم آخر الأمم
بعتري وبأهلي بعد مفتقدى * منهم أسارى ومنهم ضرجوا بدم
ما كان هذا جزأى إذ نصحت لكم * أن تخلفوني بسوء في ذوى رحى
فكان الأمويون ينجييون بمثل تلك الشماتة ويقولون كما قال

عمرو بن سعيد : ناعية كتناعية عثمان

ولا موضع للشماتة هنا بالحسين ، لأنه قد أصيب على باب
عثمان وهو يذود عنه ويجهد في سقيه وسقى آل بيته ، ولكنها
شماتة هوجاء لا تعقل ما تصنع ولا ما تقول

وللقدر المتاح لجت بالولاة الأمويين رغبتهم في تلفيق « المظاهرات
الحجازية » فلم يرعوا ما بأهل المدينة من الحزن اللاعج والأسى
الدفين وجمالوا همهم كله أن يكرهوا القوم على نسيان خطب الحسين
واصل طناع الولاء المقتضب ليزيد . فحملوا إلى دمشق وفدأ من

أشراف المدينة لم يلبثوا أن عادوا إليها منكرين لحكم يزيد مجمعين على خلع بيعته ، وراحوا يقولون لأهل المدينة « انا قدمنا من عند رجل ليس له دين . يشرب الخمر ويضرب بالطناير ويعزف عنده القيان ويلعب بالكلاب ويسمر عنده الخراب » . وقال رئيسهم عبد الله بن حنظلة الأنصارى وهو ثقة عند القوم لصلاحه وزهده : « لو لم أجد إلا بنى هؤلاء — وكان له ثمانية بنين — لجاهدت بهم . وقد أعطاني وما قبلت عطاءه إلا لا تقوى به »

والتهبت نار الثورة بالألم المكظوم والدعوة الموصولة فأخرج المدنيون والى يزيد وجميع من بالمدينة من الأمويين ومواليهم ، وأعلنوا خلعهم للبيعة

وصدق ابن حنظلة النية فكان يقدم بذي واحد بعد واحد حتى قتلوا جميعا وقتل بعدهم أنفة من حياة يسام فيها الطاعة ليزيد وولاته وبدأ في ثورة المدينة أن يزيد لم يستفد كثيرا ولا قليلا من عبدة كركر بلاء . لأنه سلط على أهلها رجلا لا يقل في لؤمه وغله وسوء دخلته وولمه بالشر والتعذيب وعيئه بالتقتيل والتمثيل عن عبيد الله

ابن زياد ، وهو مسلم بن عقبة المرى . فأمره أن يسوم السائرين
البيعة بشرطه وأن يستبيح مدينتهم ثلاثة أيام إن لم يبادروا إلى
طاعته ، وكان شرطه الذى سامهم إياه بعد اقتحام المدينة وانهضاء
الأيام الثلاثة التى انتظر فيها طاعتهم « إنهم يبايعون أمير المؤمنين
على أنهم خول له يحكم فى دمائهم وأموالهم ما شاء »

وإذا كان شئ أثقل على النفوس من هذا الشرط ، وأقبح فى
الظلم من استباحة الأرواح والأعراض فى جوار قبر النبي عليه
السلام ، فذاك هو ولاية هذا النكال بيد مجرم مفسد على الخل
والضعيفة مثل مسلم بن عقبة . كأنه يلقى على الناس وزر مرض النفس
ومرض الجسد ومرض الدم الذى أبلاء ولم يبل ما فى طويته من
رجس ومكيدة . « فاستعرض أهل المدينة بالسيف جزراً كما يجزر
القصاب الغنم حتى ساخت الأقدام فى الدم وقتل أبناء المهاجرين
والأنصار » وأوقع كما قال ابن كثير « من المفاسد العظيمة فى
المدينة النبوية ما لا يحصى ولا يوصف » ولم يكنه أن يسفك الدماء
ويهتك الأعراض حتى يلتذ بأثارة الآمال والخواف فى نفوس

صرعاه قبل عرضهم على السيد ، فلما جاءوه بمقل بن سنان صاحب رسول الله هش له وتلقاه بما يطعمه ثم سأله : أعطشت يا مقل ؟ حوصوا له شربة من سويق اللوز الذي زودنا به أمير المؤمنين .. فلما شربها قال له : رويت ؟ قال نعم . فتنمر له بعد ذلك وقال له : أما والله لا نبولها من مثانتك أبدا . وأمر بضرب عنقه

ويروى ابن قتيبة أن عدد من قتل من الانصار والمهاجرين والوجوه الف وسبعمائة ، وسائرهم من الناس عشرة آلاف سوى النساء والعبيان

وحادث واحد من حوادث التمثيل والاستباحة يدل على سائر الحوادث من أمثاله : دخل رجل من جند مسلم بن عقبة على امرأة نفساء من نساء الانصار ومعه صبي لها . فقال : هل من مال ؟ قالت : لا .. والله ما تركوا لنا شيئا . قال : والله لنخرجن الى شيئا أو لاقتلنك وصبيك هذا . فقالت له : ويحك ! أنه ولد ابن أبي كبشة الأنصارى صاحب رسول الله . فأخذ برجل الصبي والثدى فحذفه فحذفه من حجرها فضرب به الحائط فانتثر دماغه على الأرض

وهو مثل من أمثال قد تكررت بعدد تلك البيوت التي قتل
فيها أولئك الآلاف من النسوة والأطفال والآباء والأمهات
وقد مات هذا السفاح وهو في طريقه إلى مكة بهم بأن يعيد بها
ما بدأ بالمدينة ، فدفن في الطريق وتعقبه بعض الموتورين من أهل
المدينة فنبشوا قبره وأحرقوه

ولم تنقض سنوات أربع على يوم كربلاء حتى كان يزيد قد قضى
نجه ونجحت بالكوفة جريرة العدل التي حاقت بكل من مديدا
إلى الحسين وذويه

فسلط الله على قاتلي الحسين كفوا لهم في النعمة والنكال يفل
حديدهم بحديدته ويكيل لهم بالكيل الذي يعرفونه . وهو المختار بن
أبي عبيد الثقفي داعية التوايين من طلاب نأر الحسين . فأهاب
بأهل الكوفة أن يكفروا عن تقصيرهم في نصرته وأن يتعاهدوا
على الأخذ بثأره فلا يبقين من قاتليه أحد ينعم بالحياة ، وهو دفين
مذال القبر في العراق

فلم ينج عبيد الله بن زياد ولا عمر بن سعد ولا ثمر بن ذى الجوشن
ولا الحصين بن غير ولا خولى بن يزيد ولا أحد من أحصيت عليهم
ضربة أو كلمة أو مدوا أيديهم بالسلب والمهاتة إلى الموتى أو الأحياء
وبالغ في النعمة قتل وأحرق ومزق وهدم الدور وتعقب الهاربين
وجوزى كل قاتل أو ضارب أو ناهب بكفاه عمله ، فقتل عبيد الله
وأحرق ، وقتل ثمر بن ذى الجوشن والقيت أشلائه للكلاب ،
ومات مئات من رؤسائهم بهذه المثلثات وألوف من جندهم وأتباعهم
مغرقين في النهر أو مطاردين إلى حيث لا وزر لهم ولا شفاعة . فكان
بلاؤهم بالمختار عدلا لارحمة فيه ، وما نحسب قسوة بالآعين سلطت
من اليوم أو بلغت من العذر ما بلغت قسوة المختار

ولحقت الجريرة الثالثة بأعقاب الجريرة الثانية في مدى سنوات
معدودات . فصعد الحجاز في ثورته أو في تنكره لبني أمية إلى أيام
عبد الملك بن مروان ، وكان أخرج الفريقين من سيق إلى أخرج
العملين . وأخرج العملين ذاك الذى دُفع إليه — أو اندفع إليه —
الحجاج عامل عبد الملك . . فنصب المنجنيق على جبال مكة ورمى

السكبة بالحجارة والنيران فهدمها وعفى على ما تركه منها جنود يزيد
 ابن معاوية ، فقد كان قائده الذي خلف مسلم بن عقبة وذهب لحصار
 مكة أول من نصب لها المنجنيق وتصدى لها بالهدم والاحراق
 وما زالت الجرائر تتلاحق حتى تقوض من وطأنها ملك بني
 أمية ، وخرج لهم السفاح الأكبر وأعوانه في دولة بني العباس
 فعموا بنقضهم الأحياء والموتى وهدموا الدور ونبشوا القبور ، وذكروا
 المنكوبين بالرحمة فتحات المختار بن أبي عبيد ، وتجاوز الثأر كل
 مدى خطر على بال هاشم وأميه يوم مصرع الحسين
 لقد كانت ضربة كربلاء وضربة المدينة وضربة البيت الحرام
 أقوى ضربات أميه لتمكين سلطانهم وتثبيت بنيانهم وتغليب ملكهم
 على المنكرين والمنازعين ، فلم ينتصر عليهم المخكرون والمنازعون
 بشيء كما انتصروا عليهم بضربات أيديهم ، ولم يذهبوا بها ضارين
 حقبة حتى ذهبوا بها مضروبين الى آخر الزمان
 وتلك جريرة يوم واحد هو يوم كربلاء . فاذا بالدولة العريضة
 تذهب في عمر رجل واحد مديد الأيام ، وإذا بالغالب في يوم
 كربلاء أخسر من المغلوب اذا وضعت الاعمار المنزوعة في الكفتين

نَهْـنَـيَـةُ الْمَطْلَبِ ٢

غبن أن يفوت الإنسان جزاؤه الحق على عمله وخلقه
وأثقل منه في الغبن أن ينقلب الأمر فيجزى المحسن بالاساءة
ويجزى المسيء بالأحسان

وقد تواضع الناس منذ كانوا على معنى للتاريخ والأخلاق ،
ووجهة للشريعة والدين

والجزء الحق هو الوجهة الواحدة التي تلتقي فيها كل هذه
المقاصد الرفيعة ، فإذا بطل الجزء الحق ففنى بطلانه الأخلال كل
الأخلال بمعنى التاريخ والأخلاق ، ولباب الشرائع والأديان . وفيه
حكم على الحياة بالعبث وعلى العقل الانساني بالتشويه والחסار

والجزء الحق غرض مقصود لذاته يحرص عليه العقل الانساني
كرامة لنفسه وبقينا من صحته وحسن أدائه . كالنظر الصحيح
نحسبه هو غرضا للبصر يرتاح إلى تحقيقه ويحزن لفواته وإن لم يكن
وراء ذلك ثواب أو عقاب ، لأن النظر الصحيح سلامة محبوبة
والأخلال به داء كريه

ولا يستهدف هذا القسطاس المستقيم لمحنة من محنة التي تزدري

بكرامة العقل الإنسانى كاستهدافه لها وهو فى مصطلهم التضحية
والمنافع ، أو فى الصراع بين الشهداء وأصحاب الطمع والحيلة
فى هذا المصطلم يبدو للنظرة الأولى ان الرجل قد أضاع
كل شيء وانهمزم وهو فى الحقيقة غائم غافر
ويبدو لنا أنه قد ربح كل شيء وانتصر وهو فى الحقيقة خاسر
مبهوم .

ومن هنا يدخل التاريخ ألزم مداخله وأبينها عن قيمة البحث.
فيه ، لأنه المدخل الذى يقضى إلى الجزاء الحق والنتيجة الحققة ،
ويتمى بكل عامل أفلح أو أخفق فى ظاهر الأمر إلى نهاية مطافه.
وغاية مسعاه فى الأمد الطويل

وقد ظفر التاريخ فى الصراع بين الحسين بن على ويزيد بن
معاوية بميزان من أصدق الموازين التى تتاح لتمحيص الحزاء الحق.
فى أعمال الشهداء وأصحاب الطمع والحيلة ، قلما تتاح فى أخبار
الأمم شرقا وغربا عبرة كهذه العبارة بوضوح معالمها وأشواطها ،
وفى تقابل النصر والهزيمة فيها بين الطوالع والخواثم ، على اختلافه

معارض النصر والهزيمة

فيزيد في يوم كربلاء هو صاحب النصر المؤزر الذي لا يشوبه خذلان

وحسين في ذلك اليوم هو المخدول الذي لم يطمح خاذله من

وراء الظفر به الى مزيد

ثم تنقلب الآية ايما انقلاب

ويقوم الميزان ، فلا يختلف طارقان بين كفة الرجحان

وكفة الخسران

وهذا الذي قصدنا الى تبينه وجلائه بتسطير هذه الفصول

وما من عبرة أولى من هذه العبرة بالتبيين والجلال لدارس

التاريخ ودارس الحياة وطالب المعنى البعيد في أطوار هذا الوجود

ولسنا نقول ان الصراع بين الحسين ويزيد مثل جامع لكل

ألوان الصراع بين الشهادة والمنفعة أو بين الايمان والمآرب

الأرضية . فان لهذا الصراع لالوانا تتمدد ولا تتكرر على هذا المثال،

وان له لعناصر لم تجتمع كلها في طرفي الخصومة بين الرجلين ،

وأشواطاً لم تتخذ الطريق الذي اتخذته هذه الخصومة في البداية أو النهاية

ولكننا نكتفى بحقيقة واحدة توجب الاعتبار بهذه الخصومة وحدها وتفردها بارزة ماثلة للتأمل والتعقيب ، وهى أن مسألة الحسين ويزيد قد كانت صراعا بين خلقين خالدين ، وقد كانت جولة من جولات هذين الخلقين اللذين تجاوزا أحقابا غابرات ولا يزالان يتجاوزان فيما يلى من الاحقاب ، وقد أسفرا عن نتيجة فاصلة ينفرد لها مكان معروف بين سائر الجولات ، وليست جولة أخرى منهم بأحق منها بالتعليق والتصديق

ووجهتنا من هذه العبرة أن يعطى كل خلق من أخلاق العاملين حقه بميزان لا غبن فيه

فاذا سعى أحد بالحيلة نخدع الناس وبلغ مأربه فليسكن ذلك مغنمه وكفى ، ولا ينفعه ذلك فى استلاب السمعة المحبوبة والمطف الخالص والثناء الرفيع

واذا خسر أحد حياته فى سبيل إيمانه فلتكن تلك خسارته وكفى ، ولا ينكب فوق ذلك بخسارة فى السمعة والمطف والثناء فلو جاز هذا لكان المطف الإنسانى أزيف ما عرفنا فى هذه

الدنيا من الزيف . لأن خديعة واحدة تشتريه وتستبقيه . وما من
زيف في العروض الأخرى إلا وهو ينطلى يوما وينكشف
بقية الأيام .

وإذا كان احتيال الانسان لنفسه معطيه كل ما تهبه الدنيا من
غنم النفع والمحبة والثناء فقد ربح المحتالون وخسر نوع الانسان
وإذا كانت خسارة المرء في سبيل ايمانه تجمع عليه كل خسارة
فاللاحق الفاشل من يطلب الخير للناس ويقفل عن نفسه في طلابه
فكفى الواصل ما وصل اليه

وكثير عليه أن يطمع عند الخلف والسلف فيما ادخرته
الانسانية من الثناء والعطف لمن يكرمونها بفضيلة الشهادة
والتضحية ، ويخسرون

وهذا الفيصل العادل أعدل ما يكون فيما بين الحسين ويزيد
فاذا قيل ان معاوية قد عمل وقد أفلح بالحيلة والدهاء فيزيد لم
يعمل ولم يفلح بحيلة ولا دهاء ، ولكنه ورث المنافع التي يشتري بها
الأيدي والسيوف ، فجلبها جولة رابحة في كفاح الضمائر والقلوب

فينبغي ألا يربح بهذه الوسيلة ، فأما وقد ربح فينبغي أن يقف به الربح عند ذاك ، وينبغي للعذر الكاذب والثناء المأجور ألا يحسبوا على الناس بحساب العذر الصادق والثناء الجميل

وقد تزلف الى يزيد من يتزلفون الى أصحاب المال والسلطان ثم أخذوا أجورهم فينبغي أن يقوم ذلك الثناء بقيمة تلك الأجور ، وأن يكون ما قبضوه من أجر غايبة ما استحقوه ، ان كانوا مستحقين أما أن يضاف ثناء الخلود الى صفقة أولئك المأجورين فقد أصبح ثناء الخلود اذن صفقة بغير ثمن ، أو هوا علاوة مضمونة على صفقة كل مأجور

ان صاحب الثناء المبذول لا يسأل عن شيء غير العطاء المبذول ولكن التاريخ خليف أن يسأل عن أعمال وأقوال قبل أن يبذل ماله من ثناء

وليس في تاريخ يزيد عمل واحد صحيح أو مدعى ولا كلمة واحدة صحيحة أو مدعاة تقيمه بحيث اراده المأجورون من العذر الممهد والمدح المعقول ، أو تخوله مكان الترجيح في الموازنة بينه وبين الحسين

كل أخطائه ثابتة عليه ، ومنها بل كلها ، خطأ في حق نفسه
ودولته ورعاياه . وليس له فضل واحد ثابت ولا كلمة واحدة .
مأثورة تنقض ما وصفه به ناقدوه وعائبوه

فقد كانت له نذحة عن قتل الحسين وكان يخدم نفسه ودولته
لو أنه استبقاه حيث يتقيه ويرعاه

و كانت له نذحة عن ضرب الكعبة واستباحة المدينة وتسليط
أشبال مسلم بن عقبة وعبيد الله بن زياد على خلائق الله
و كانت له نذحة عن السمعة التي لصقت به ولم تلصق به افتراء .
ولا ادعاء كما يزعم صنائعه ومأجوروه ، لأن واصفيه بتلك السمعة لم
يلصقوا مثلها بأبيه

ومن كان حقه في النعمة التي نعم بها مغتصباً ينترعه عنوة لا يكن
حقه في الفضل والكرامة جزافاً لا حبيب عليه

وتسديد العطف الأنساني هنا فرض من أقدس الفروض على
الناظرين في سير النابرين ، لأن العطف الأنساني هو كل ما يملك
التاريخ من جزاء ، وهو الثروة الوحيدة التي يحتفظ بها الخلود . وإننا

لندع الخطأ في سياسة النفعيين وننظر إليهم كأنهم مصيبون في السياسة ، بهراء بمواقع التدبير

فعلی هذه الصفة - لو تمت لهم - لايحق لخادم زمانه أن ينازع الشهداء في ذخيرة العطف الخالد ، وهم خدام العقائد التي تتخطى حياة الأجيال كما تتخطى حياة الأفراد

فان حرمان الشهداء حقهم في عطف الأسلاف والأخلاف خطأ في الشعور وخطأ كذلك في التفكير

والناس خامسون إذا بطل عطفهم على الشهداء ، وليس قصارى أمرهم انهم قساة أو جاحدون . لأن الشهادة فضيلة تروح وتأتى وتكثر حيناً وتندر في غير ذلك من الأحيان . أما حب المنفعة فان صميمته فضيلة فهو من الفضائل التي لن تفارق الأحياء أجمعين ، من ناطقة وعجباء

على أن الطبائع الأدمية قد أشربت حب الشهداء والعطف عليهم وتقديس ذكرهم بغير تلقين ولا نصيحة . وانما تنحرف عن سواء هذه السنة لعوارض طارئة أو باقية تمنعها أن تستقيم معها . وأكثر ما تأتى هذه العوارض من تضليل المنفعة والهوى القريب ، أو من نكسة في الطبع تغريه بالفضن على كل خلق سوى وسجية ممحمة

محبة إلى الناس عامة ، أو من الإفراط في حب الدعة حتى يجعل
المرء من الشهادة استهوالا لتكاليها واستعظاما للقدوة بها ، فيتهم
الشهداء بالهوج ويتعقب أعمالهم بالنقد لسكيا لاتهم نفسه بالجن
والضعفة ويستحق المذمة والوم في رأى ضميره . وإن لم يتهمهم
بالهوج ولم يتعقبهم بالنقد وقف من فضائلهم موقف ازورار وقتور
وجنح إلى معذرة الآخرين والتفاهم بينه وبين من لا يستشهدون
ثم يعارضون الشهداء فيما يطمحون اليه

ومعظم المؤرخين الذين يعارضون الشهداء ودعاتهم لغير منفعة
أو نكسة هم من أصحاب الدعة المفرطة وأنصار السلامة الناجية ،
ويغلب على هذه الخلة أن تسليهم ملكة التاريخ الصحيح لأنها تعرضهم
للخطأ في الحكم والتفكير كما تعرضهم للخطأ في العطف والشعور
ومن المعقبين على تاريخ هذه الفترة عندنا - في العربية - مؤرخ
يتخذ منه المثل لكل من العذر والعطف حين يصل الأمر إلى الاستشهاد
في كراهة الظلم ودرء المنكرات ، وهو الأستاذ محمد الخضرى صاحب
تاريخ الأمم الإسلامية رحمه الله

ففي تعقيبه على ثورة المدينة التي قدمنا الإشارة إليها يقول :
« ان الانسان ليعجب من هذا التهور الغريب والمظهر الذى ظهر

به أهل المدينة في قيامهم وحدهم بخلع خليفة في إمكانه أن يجرّد عليهم من الجيوش ما لا يمكنهم أن يقفوا في وجهه . ولا ندرى ما الذى كانوا يريدونه بعد خلع يزيد ؟ أ يكونون مستقلين عن بقية الأمصار الإسلامية لهم خليفة منهم على أمرهم أم حمل بقية الأمة على الدخول في أمرهم ؟ وكيف يكون هذا وهم منقطعون عن بقية الأمصار ولم يكن معهم في هذا الأمر أحد من الجنود الإسلامية ؟ انهم فتقوا فتقاً وارتكبوا جرماً فعليهم جزء عظيم من تبعة انتهالك حرمة المدينة ، وكان اللازم على يزيد وأمير الجيش أن لا يسرف في معاملتهم بهذه المعاملة . فانه كان من الممكن أن يأخذهم بالحصار ، ويخيل اليك وأنت تقرأ كلام الأستاذ عن هذه الفترة كلها أن لديه أعذارا ليزيد وليس لديه عذر لأهل المدينة . لأنه يفهم كيف يغضب المرء لما في حوزته ولا يفهم كيف تضيق به كراهة الظلم وغيره العقيدة عن الاحتمال

وشعوره هذا يحول بينه وبين الحكم الصحيح على حوادث التاريخ ، لأنه يحول بينه وبين انتظار هذه الحوادث حيث تنتظر لا محالة واستبعادها حيث هي بعيدة عن التقدير فلم يحدث قط في مواجهة الظلم وانتزاع الدول المكروهة أن

شعر انفسهم كما أرادهم الاستاذ أن يشعروا أو فكروا في الأمر كما
أرادهم أن يفكروا

ومستحيل حدوث هذا أشد الاستحالة ، وليس قصاراه أنه لم

يحدث من قبل في حركات التاريخ

فهذه الحركات التي تواجه الدول المكروهة لا تنتظر - ولا

يمكن أن تنتظر - حتى تربي قوتها وعندها على ما في أيدي الدولة

التي تكرهها من قوة وعدة

وايكنها حركة أو دعوة تبدأ بفرد واحد يجتريء على ما يهابه

الآخرون ، ثم يلحق به ثان وثالث ورابع ما شاء له الاقتناع وضيق

الذرع بالأمور ، ثم ينالهم ما ينالهم من نقمة فيشيع الغضب وينكشف

الظلم عن كان في غفلة عنه ، ثم يشتد الحرج بالظالم فيدفعه الحرج إلى

التخبط على غير هدى ، ويخرج من تخبط غليظ أحق إلى تخبط

أغلظ منه وأحق . فلا هم يقفون في امتناعهم وتذمرهم ولا هو

يتف في بطشه وجبروته ، حتى يغلو به البطش والجبروت فيكون فيه

وهنه والقضاء عليه

وعلى هذا النحو يعرف المؤرخ الذي يعالج النفوس الأدمية

ما هو من طبيعتها وما هو خليق أن ينتظر منها ، فلا يمالجها حق العلاج

على أنها مسألة جمع وطرح في دفتر الحساب بين هذا الفريق وذاك الفريق
وعلى هذا النحو تكون حركة الحسين قد سلكت طريقها الذي
لا بد لها أن تسلكه ، وما كان لها قط من مسلك سواه

وصل الأمر في عهد يزيد إلى حد لا يبالغ بغير الاستشهاد ومنعاه
وهذا هو الاستشهاد ومفطاه . وهو — بلادة التي لا تحتاج إلى
مقابلة طويلة — منعى غير منعى الحساب والجمع والطرح في دفتر التجار
ومع هذا يدع المؤرخ طريق الشهادة تنص إلى نهاية مطافها ثم
يتناول دفتر التجار كما يشاء ، فانه لو اجدت في نهاية المطاف أن دفتر
التجار لن يكتب الرجح آخر إلا في صفحة الشهداء

فالدعاة المستشهدون يخسرون حياتهم وحياة ذويهم ولكنهم
يرسلون دعوتهم من بعدهم ناجحة متفارقة فتظفر في نهاية مطافها
بكل شيء حتى المظاهر العرضية والمنافع الأرضية

وأصحاب المظاهر العرضية والمنافع الأرضية يكسبون في أول
الشوط ثم ينهزمون في وجه الدعوة المستشهد حتى يخسروا
حياتهم أو حياة ذويهم ، وتوزن حظوظهم بكل ميزان فاذا هم بكل
ميزان خاسرون

وهكذا أخفق الحسين ونجح يزيد

ولكن يزيد ذهب إلى سبيله وعوقب أنصاره في الحياة
والخطام والسمة بعده بشهور ، ثم تقوض دولته ودولة خلفائه في
عمر رجل واحد لم يجاوز الستين

وانهزم الحسين في يوم كربلاء وأصيب هو وذووه من بعده
ولكنه ترك الدعوة التي قام بها ملك العباسيين والفاطميين وتعلل
بها أناس من الأيوبيين والعثمانيين ، واستظل بها الملوك والأمراء
بين العرب والفرس والهنود ، ومثل للناس في حلة من النور تخشع
لها الأبصار .

وباء بالفخر الذي لا فخر مثله في تواريخ بني الإنسان غير
مستثنى منهم عربي ولا أعجمي وقديم ولا حديث

فليس في العالم أسرة أنجبت من الشهداء من أنجبتهم أسرة
الحسين عدة وقدرة وذكره . وحسبه أنه وحده في تاريخ هذه الدنيا
الشهيد بن الشهيد أبو الشهداء في مئات السنين

وأيسر شيء على الضعفاء المازلين أن يذكروا هنا طلب الملك
ليغمروا به شهادة الحسين وذويه

فهم ذلاء واهمون ضالون مغرَقون في الوهم والضلال
لأن طلب الملك لا يمنع الشهادة ، وقد يطلب الرجل الملك

شهيدا قديسا ويطلبه وهو مجرم برىء من القدامة
وانما هو طلب وطلب ، وانما هي غاية وغاية ، وانما المول
في هذا الأمر على الطلب لا على المطلوب

فمن طلب الملك بكل تمن ، وتوسل له بكل وسيلة ، وسوى
فيه بين الغصب والحق وبين الخداع والصدق وبين مصلحة الرعية
ومفسدتها - ففي سبيل الدنيا يعمل لا في سبيل الشهادة

ومن طلب الملك وأباه بالثمن العيب ، وطلب الملك حقا ولم
يطلبه لأنه شهوة وكفى ، وطلب الملك وهو يعلم أنه سيموت دونه
لا محالة ، وطلب الملك وهو يعتز بنصر الايمان ولا يعتز بنصر
الجند والسلاح ، وطلب الملك دفعا للمظلمة وجلبا للمصلحة كما وضحت
له بنور إيمانه وتقواه ، فليس ذلك بالمامل الذي يختم نفسه بعمله ،
ولكنه الشهيد الذي يلبي داعي المروءة والأريحية ويطيع وحى
الايمان والعقيدة ، ويضرب للناس مثلا يتجاوز حياة الفرد الواحد
وحياة الأجيال الكثيرة

ومن ثم يقيم الآية بعد الآية على حقيقة الحقائق في أمثال هذا .
الصراع بين الخلقين أو بين المزاكين التاريخيين :
وهي أن الشهادة خصم ضعيف مغلوب في اليوم والأسبوع والعالم

ولكنها أقوى الخصوم الغالبين في الجيل والأجيال ومدى الأيام
وهي حقيقة تؤيدها كل نتيجة نظرت إليها بعين الأرض أو بعين
السماء . على أن تنظر إليها في نهاية المطاف

ونهاية المطاف هي التي يدخلها « نوع الإنسان » في حسابه
ويوشج عليها وشائج عطفه وأعجابه . لأنه لا يعمل لوجبات ثلاث
في اليوم ، ولا ينظر إلى عمر واحد بين مهد ولحد ، ولكنه يعمل
للدوام وينظر إلى الخلود

فِي عَسَائِمِ الْجَنَّةِ

إذا لحقت السيرة بعالم المثال الذى يتطلع اليه خيال الشعراء
وتتغنى به قرائح أهل الفن فقد تنزهت عن ربة الجسد وأصبحت
صورة من الصور المثلى فى عالم الجلال

ومن آيات الجلال أنه يتحدى المنفعة ويؤثر البطولة على السلامة .
فاذا تعلقت ائتريحة بالجمال فلا جرم تزن الأمور بغير ميزان الحساب
والصفقات ، فتعرض عن النعمة وهى بين يديها وتقبل على الألم وهى
ناظرة اليه . وتلزمها سجية العشق الآخذ بالاعنة ، فتتقاده ولا
تنقاد لنصيحة ناصح أو غل غافل : لأن المشغوف بالجمال ينشده ولا
يبالى ما يلقاه فى سبيله

وتمثلت سجية عاشق الجلال فى كل شعر نظمه شعراء الحسين
وذويه تعظيماً لهم وثناء عليهم . فلم يتجهوا اليهم ممدوحين وإنما
اتجهوا اليهم صوراً مثلى يهيمون بها كما يهيم المحب بصورة حبيبته ،
ويستعذبون من أجلها ما يصيبهم من ملام وإيلاف

وفى معنى كهذا المعنى يقول البكيت شاعر أهل البيت :
طربت وما شوقاً الى البيض أطرب * ولا لعباً منى ، وذو الشيب يلعب
ولم يلهى دار ولا رسم منزل * ولم يتطربنى بنان مخضب
ولا أنا ممن يزجر الطير همه * أصاح غراب أم تعرض ثعلب

ولا السانحات البارحات عشية * أمر سليم القرن أم مرأعضب (١)
ولكن إلى أهل الفضائل والهي * وخير بنى الحواء، وخير يطلب
إلى النفر البيض الذين بهمهم * إلى الله فيما نالني أتقرب
بنى هاشم، رهط النبي، فأنني * بهم ولم أرضى مراراً وأغضب
خففت لهم منى جناحي مودة * إلى كنف عطفاه أهل ومرحب

.....

يشيرون بالأيدى إلى وقولهم * ألا خاب هذا، والمشيرون أخيب
فطائفة قد كفرتني بحبكم * وطائفة قالوا: مسيء ومذنب
فما ساءني تكفير هاتيك منهم * ولا عيب هاتيك التي هي أعيب
يعيونني من خبيهم وضلالهم * على حبكم، بل يسخرون وأعجب
وقالوا: ترابي (٢) هواه ورأيه * بذلك أدعى فيهم وألقب
على ذاك إجرياي، فيكم ضربيتي * ولو جمعوا طراً على وأجلبوا
وأحمل أحقاد الأقارب فيكم * وينصب لي في الأبعدين فأنصب
وقد مر بنا حديث زين العابدين رضي الله عنه وهو غلام عليل قد
أوشك أن يتخطفه الموت بكلمة من عبيد الله بن زياد لأنه استكبر
« أن تكون به جرأة على جوابه »

(١) السانح الطير الذي يمر من اليسار إلى اليمين وعكسه البارح، والاعضب المكسور القرن

(٢) من كنى على بن أبي طالب «أبو تراب» وترابي نسبة إليه

فهذا الغلام العليل قد عاش حتى انعقد له ملك القلوب حيث
انعقد ملك الأجسام لهشام بن عبد الملك سيد ابن زياد وآله
وذهب هشام بين جنده وحشه يحج البيت ويترضى الناس
فلم يخلص الى الحجر الأسود لتزاحم الحجيج عليه . وانه لجالس على
كرسيه ينتظر انقضاء الناس إذا بزىن العابدين يقبل الى الحجر
الأسود في وقاره وهيبته فيتنحى له الحجيج ويحفوا به وهو يستلم
الحجر مطمئنا غير معجل ، ثم يعود من حيث أتى والناس مشيعوه
بالتجلة والدعاء

وتهول رجلا من حاشية هشام هذه المهابة التي لم يرها لمولاه
فيسأل : من هذا الذى هابه الناس هذه الهيبة !

ويخشى هشام أن يطلع جنده على مكانة رجل لم يتناول إلى
مثل مكانته بساطانه وعتاده فيقول : لا أعرفه . ويقتضب الجواب
وهذا الذى تصدى له شاعر آخر قد غامر بحياته ونواله ليقول
بالقصيد المحفوظ ما ثقل على لسان هشام أن يقوله فى كلمتين عابرتين
وذلك هو الفرزدق حيث قال :

هذا الذى تعرف البطيحاء وطأته * والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم * هذا التقى التقى الطاهر العلم

هذا ابن فاطمة ان كنت جاهله * بحجده أنبياء الله قد ختموا
وليس قولك من هذا بضائره . * العرب تعرف من أنكرت والعجم
إذا رأته قریش قال قائلها * الى مكارم هذا ينهى الكرم
من معشر حبهـم دين وبغضهـم * كفر ، وقربهم منجى ومعصم
وتصدى عبيد الله بن كثير لأمير مكة - خالد بن عبد الله -
فلعنـه وهو قادر على قتله لأنه يلعن علياً وحسيناً في خطبه ، وأنشد
لعن الله من يسب علياً * وحسيناً من سوقه وإمام
أيسب المطهرون جدوداً * والكرام الآباء والأعمام
يأمن الطير والحمام ولا يأ * من آل الرسول عند المقام
طبت بيتا وطاب أهلك أهلاً * أهل بيت النبي والاسلام
رحمة الله والسلام عليه * كلما قام قائم بسلام
وتنفضى السفن وتسامع العربية بشاعر فحل لم يسلم من لسانه .
أحد ولم ينزه أحداً من المجزئين له أو المقترين عليه عن استحقاق
الهجاء . فكان ينشد الأبيات المقذعة ويسأل عن صاحبها فيقول :
لم يستحقها أحد بعينه بعد ، وسوف يستحقها كثيرون
هذا الشاعر العجيب هو ذعبل الخزاعي الذي يهز أوتار النفوس
بأمثال هذه الأبيات في آل البيت

مدارس آيات خلت من تلاوة * ومنزل وحى مقفر العرصات
لآل رسول الله بالخليف من منى * وبالركن والتعريف والحجرات
ديار على والحسين وجعفر * وحمزة والسجاد ذى الثغفات (١)
ديار عفاها كل جون مبادر * ولم تعف للأيام والسنوات
إلى أن يقول :

ملامك فى أهل النبي فلتهم * أحباى ما عاشوا وأهل ثقاتى
فيارب زدنى من يقينى بصيرة * وزد حبهم يارب فى حسناى
أحب قصى الرحم من أجل حبهم * وأهجر فيهم أسرتى وبناتى
لقد حفت الأيام حولى بشرها * وانى لأرجو الأمن بعد وفاتى
ألم تر انى من ثلاثين حجة * أروح وأغدو دأيم الحسرات
أرى فيهم فى غيرهم متقسما * وأيديهم من فيهم صفرات
قال رسول الله نحف جسومهم * وآل زياد حفل القصرات (٢)
بنات زياد فى القصور مصونة * وآل رسول الله فى الفلوات
إذا وتروا مدرا الى أهل وترهم * اكفاعن الأوتار منقبضات
وهب أبو على موسى الرضا للشاعر جائزة من دراهمه المضروبة

(١) كان على بن الحسين يلقب بذي الثغفات لأن جبهته أصبحت كثفة البعير —

١ ربه — من كثرة السجود

(٢) القصرة الرقبة وحفل القصرات أى غلاظ الرقاب من السن

باسمه وخلع عليه خلعاً من ثيابه ، فبذل له أهل « قُم » ثلاثين ألف درهم ليبيعهم الخلعاً ففطن بها . ثم ترصدوا له في الطريق ليأخذوها منه عنوة قبركا وذكرى . فسمح بالمال ولم يسمح بالخلعة . واسترضوه فلم يرض إلا أن يعطوه كما من أكامها ليدفن معه في كفته . وتقسما الخلعاً بينهم فخورين بها غير مباليين ما بفلوه في ثمنها وانقضت فترة لم تطل ، وتسامعت العربية بشاعر آخر أحفل من دعبل وأقدر منه على التصرف بالهباء والمديح ذلك هو أبو العباس على ابن الرومي الذي نسي ممدوحيه من آل طاهر وبنى العباس ليذكر حق حفيد الحسين يحيى بن عمر الشهيد ، ولو كلفه ذكره القتل والحرقان وفي بعض ما ساقه من النذر لأمرأه زمانه مهلكة له قلما يفلت منها . قاتل بحياته ، وذلك حيث يقول من قصيدته الجيمية غُررتم لئن صدقتم ان حالة * تدوم لكم ، والدهر لوانان أخرج لعل لم في منطوى الغيب نائراً * سيسموا لكم والصبح في الليل موج بمجر تضيق الأرض من زفراته * له زجل ينفي الوحوش وهزمج (١) يود الذي لا قوة أن سلاحه * هنالك خلخال عليه ودملج فيدرك ثار الله أنصار دينه * والله أوس آخرون وخزرج

(١) المراجعة اختلاط الصوت والمجر الجيش الكبير

ويقضى امام الحق فيكم قضاءه * مبينا ، وما كل الحوامل تخرج
وكل أولئك شاعر ينسى التقوى في مواطن شتى من عمله
وقوله ولا ينساها في حق الشهداء من آل الحسين وصحبه ، لأنه يحس
الجمال احساس الشعراء ويهتز «للصورة المثلى» اهتزاز الأريحية التي
يحلم بها رواد الخيال . فهم هنا بمرأة من قيود العيش ووساوس
الحاجة واعباء النوازع الأرضية ، يستوحون سليقة القول فيما ينبغي
أن يقال . فيجري على لسانهم كأنهم مسوقون اليه .

بل كل أولئك شاعر لا يسخو بالمدح وهو موصول بالعطاء
الجزيل ، ثم هو يسخو به للشهداء وآلهم على غير أمل في نوال ،
وعلى خوف شديد من الحرمان والوبال

وشاعر آخر لم يكن يهجو من الناس هذا أو ذاك ، ولكنه كان
سوء الظن بالناس أجمعين ، وكان يقول ما بدا له في الدنيا والدين ،
ولكنه يجامل مع المجاملين فلا يقصر عن شأوهم في السابقين أو اللاحقين
ذلك ابو العلاء المعرى حيث قال في الفجر والشفق :

وعلى الدهر من دماء الشهيد * ين على ونجمله شاهدان
فهما في أواخر الليل فجرا * ن وفي أولياته شفقان
تبنا في قبضه ليحىء الحش * ر مستعديا الى الرحمن

وان وحى الشعر من سرأر النفوس لأصدق حكما من لسان التاريخ
إذا اختلف الحكماء

ولكنهما قد توافيا معا على مقال واحد . فجلوا لنا من سيرة
الحسين رضى الله عنه صورة من صور الجمال فى عالم المثال ، وكذلك
يعيش ما عاش فى اخلاص الناس

فهرست

صفحة	
٣	مزاجان تاريخيان
٢١	الخصومة
٤٢	الخصمان
٨٤	أعوان الفريقين
٩٦	خروج الحسين
١٢٢	هل أصاب ؟
١٥٢	كربلاء
١٩٥	جريرة كربلاء
٢١٧	نهاية المطاف

٢٣٣ في عالم الجلال
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية

تصويب

وردت كلمة الشح في السطر الخامس صفحة ٩٣ وصوابها المسخ،
وكلمة يختلفان في السطر التاسع صفحة ١٢٥ والصواب لا يختلفان .
وكلمة أبي في السطر الثاني عشر صفحة ١٩٢ وصوابها ذي

مكتبة جامعة القاهرة
Bibliotheca Alexandria
0315287



الرقم ٢٥